

W. H. P. A.

Chas. H. P. A.

V35921

Date: 11-14/10

Title - HIDAYAT TAMMAM

MARDOF BA JAWAB ASAM NAMA

Creator - Abi Rehnawt Hasan,

Publisher - Nagae Press (Mersut).

Date - 1909

Pages - 32.

Signature -



وَأَنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا

شُهَدَاءَكُمْ ٤٣

الحمد لله والمنة لله ساله مظهر فصاحت بلاغت في مبين روضتها كتاب سمانی

# ہدایت نامہ

سمر دہلی

## جواب قسم نامہ

بسم



جی۔ آر۔ ناجھریا است و مثنیٰ لکھرام آریہ سا فریڈٹ کر پارام جا رانی غیرہ  
اعترافوں کا جواب

یعون رب المن جناب مولوی ابوالحسن حسن حصانہ اللہ عن الشر و لفتن  
القادی میرٹھی نے ہر خاص و عام کی آگاہی اور فائدے کیلئے تصنیف کیا

التدیر پس پھر میں باہتمام مثنیٰ ندیر حسین پر امر چھپا  
کریم الدین



U35921

۲۹۷

۸۱۲۱

۳۵۹۲۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اور وود سید پیران  
طمس سے پیش اور باب سخنبعد خالق کون و مکان  
قوم کا واعظ ابو حجت حسن

جس طرح فرعون مصر کے عہدین گم گم سحر کا رواج تھا اور ملک کمانتین ہر شخص کے سر پر سحر  
تھا۔ ہزاروں شعبہ ہاں اسی بہانہ روٹی کھاتے اور رسیدوں کے سانپ بننا دکھاتے تھے اپنی  
کے ناز پر حق سے غافل اور سچے فلاسفوں حق گوؤں سے جاہلانہ مقابلہ کی ٹھراتے تھے جنکے کمال  
پورا پورا بھروسہ کر کے فرعون احاطہ بندگی سے نکل چٹا دھوی خدا کی کرپٹھا اور اپنے قلم و قریں جی والو  
کسی کو دارائے جہان کا نام لینے اور ذکر کرنے بالکل نہیں دیتا تھا۔

CHEC وقت خدا تعالیٰ کی رحمت اس امر کی مقتضی ہوئی کہ بھولے بھٹکے کو سنبھالے کفر کے ق  
مین ڈوبتے کو نکالے تو انہیں ساحروں کے رنگ ڈھنگ پر بنی اسرائیل کے ایک جوان مروسیا  
موسیٰ بن عمران علیہ السلام کو عصا اور ید بیضا وغیرہ آیات بینات کی زینت سے سجاکر اُنکے مقابل  
کھڑا کر دیا اور ایک معمولی ہاتھ اور ادنیٰ سی لاشی سے اپنی قدرت کے گونا گوں نمونے اور رنگار  
مشاہدے کر کے سب کی استاذی کا منہ نہٹی سے بھر دیا۔

برق اعجاز کی روشنی آنکھوں میں پھرتے ہی ایسی کاٹ لگی کہ سب کی کفر و جہالت کا وہند لا  
جاتا رہا بصیرت و بصارت اس قدر بڑھ گئی کہ خود بخود سحر و معجزہ میں کفر و ایمان میں فرق کرنے  
اور یقیناً جان گئے کہ موسوی اعجاز شعبہ اور سحر کے علم کا نتیجہ نہیں یہ جناب اللہ آیت بینہ۔  
جب ہی زمین عجز پر سر بسجود ہو کر جناب باری میں بزرگانہ عرض کرنے لگے اَمَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ  
هُوَ نَبِيٌّ وَهَارُونَ رَبُّ الْعَالَمِينَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ہماروں علیہما السلام پر اور بادشاہ  
کی طرف سے اپنے مالوں نقصان اور جانوں کے زیان کا غم و اندیشہ مطلق نہ رکھا بلکہ اُسکے ہر  
سکھانے پر بھی کچھ پرواہ نہ کی۔ کہا تو یہی کہا کہ لَنْ نُؤْمِنَكَ عَلٰی مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَ  
فَأَفِيضْ مَا أَنْتَ فَافِيضْ هَذِهِ الْحَيَاةَ الَّتِي نَمَاتُ بِهَا إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَاتِنَا وَ

اَلْهُدٰى عَلٰی مَنِ السَّبْحُ وَاللّٰهُ خَيْرٌ وَّ اَبْقٰی۔ اور کل عالم سے ایک دم کفر و ضلالت کی تائید کی دور ہوئی اور ذرہ ذرہ آفتاب ہدایت و رشا کی شمعائون سے چمک اٹھا۔

اسی طرح جناب سالتماب برگزیدہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمان برکت نشان میں گرگر علم ادب کا چرچا اور شعر و سخن کا دستور اس درجہ تھا کہ مجتہد و محققانہ جلسوں و درسیہ و شادی وغیرہ کی محفلوں میں بجز اسکے کوئی تذکرہ نہیں تھا۔ بعضوں نے اپنی مہارت اور لیاقت کے زعم میں آکر اپنے طبع و قصاید کعبۃ اللہ کے دروازہ پر آویزاں کر رکھے تھے کہ جب کو فن بلاغت و غریب و دعویٰ ہو وہ ان میں نقصان نکالے۔ پر انکی تقریر پر کوئی حریف گیر نہوا۔

مرد تو ہر زمانے میں مرد ہی ہوا کرتے ہیں۔ اُن دنوں عرب کی عورتوں کی بھی عجیب حالت تھی کہ وہ بھی فن بلاغت و فصاحت کے بدون ٹکڑا نہیں توڑتی تھیں اور ایسی زمین و ذکی کہ حساب مصرعہ چپان کر کے فرسیدہ مصرعہ کا مافی الضمیر معلوم کر لیتی تھیں۔

امرا القیس کی بیٹیوں کا ذکر ہے کہ جس وقت انکا باپ اپنی بد عملی کے سبب پہاڑ کی کھوہ میں پڑا گیا تو قتل ہونیکے وقت اپنے قاتلوں سے کہنے لگا میں نے ایک مصرعہ تیار کیا ہے اللہ میری بیٹیوں تک پہنچا دیجیو اور وہ یہ ہے ع یا بَلَّتْ اَمْرَءُ الْقَلْبِیْنَ اِنْ اَبَا کُمَا ر اے امرا القیس کی بیٹیوں بیشک تمہارا باپ تو اُسکے قاتلوں نے ایسا ہی کیا پہلے اُسکو مار ڈالا۔ پھر اُسکے گھر جا کر اُسکی دختروں سے اُسکا پیغام مصرعہ مذکورہ پہنچا دیا۔ لڑکیوں نے سنستے ہی اُسکو پکڑ لیا اور کہا کہ اس مصرعہ سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ ہمارا باپ مارا گیا اور اُسکے مارنے والے خُمد و خون ہو کھو نہ اُسکے آگے بجز اسکے کوئی دوسرا مصرعہ چپان نہیں ہو سکتا کہ ع قَتَلْتُ قَاتِلَہٗ لَدَا کُمَا بیشک مارا گیا اور اُسکے مارنے والے ہمارے پاس موجود ہیں۔ اُنکا اصل سبب تلاش کر آیا تو امرا القیس کے قاتل وہی دونوں نکلیے۔

فارس و ایران و روم و یونان وغیرہ کے فضلاء کی ہمہ دانی اور طاقت لسانی عرب کی فصاحت سے ہرگز قبول نہیں کر سکتے تھے لہذا ان بیانات پر کہ حضرت موسیٰ لائے تھا پاس اور اس خرابی کہ جسے ہم کو پیدا کیا یہ تو حکم جو کہ فیو الا ہو اور جو کچھ تو حکم کہ فیو الا ہو اس حیات دنیا کا جو تحقیق ہم ایمان لائے اپنے پروردگار پر تاکہ بخشے ہماری خطائیں اور اس نحو کو جو ہم نے سیکھا ہے حضرت موسیٰ پر اور اللہ بہتر ہے اور باقی ترجمہ (تیرا عذاب تو گزر جائیو الا بیٹھو)

اور سحر بیانی کے روبرو ہیج تھی اس واسطے وہ غیر ارب کو انجم کو لٹکا، بولتے اور صحیفہ موسیٰ دانایہ  
جیسی اسی کے ابواب کم کھولتے تھے جسکے باعث بیدینی کی تاریکی نے مثبت یجور کی مانند خطہ عربیہ و تنباہ  
کر رکھا تھا اور بجز فضل مولا کے ہرگز نال راہ حق سے دولت ایمان اور صیادان جہنم سے جان بچانے  
کی صورت اور تدبیر کوئی نہیں تھی۔

سو حکمت اللہ اس امر کی مقتضی ہوئی کہ اہل عرب کے پیرایہ میں سر دفتر حکمت و دراست صحیفہ رشد و ہدایت  
کہ جس سے انکی طبیعت کو لٹکا و بہوا اور باسانی راہ پائین کسی اُمّی شخص کی زبانی سُونا ناچا ہے سو کامل انسان  
بقیل موسیٰ بن عمران سرور عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا کہ جنکی راستبازی و صدق شکاری  
کے وہ خود بھی شاہد اور اقراری تھے اور خوب جانتے تھے کہ آپ کی ذات جامع کمالات اُمّی ہونے کے  
علاوہ علما و بیہود و نصاریٰ وغیرہ کی صحبت سے بھی بہرہ ور نہیں ہے۔ سو جو وقت انہوں نے خدا کے  
ناظم عالم کا کلام مجبوز نظام شاہ دو جہان کی زبان گوہر افشان سے بے تکلف و بے اختیار نکلتا سُنا  
تو استعمال الفاظ با محاورہ اور مقام و شرط و جزا و ظرف و منطوق فیہ و کل و جزو نوع و جنس و مسبب  
سبب و تناسب تلازم و استعارہ و تشابہ و جناس و طباق و وصل و فصل و عکس و قلب و مشاکلہ و  
مبالغہ و جمع و تفریق و تقسیم و تاکید و تم و مثل و ضرب غیرہ کی رعایت اوسے دعوای اور اخبارات  
اور بے نظیر ہدایات اور موثر بیانات اور گونا گون صنائع و بدائع وغیرہ لفظی و معنوی خوبون پر غور کے  
پھر اُسے اور مان گئے کہ فی الواقع فصاحت و بلاغت قرآنی طاقت انسانی سے باہر ہے۔ چٹا پتھر  
قصائد معلقہ اُتارے لے کہ اس قدر قی نظم کے سامنے کہ اُمّی شخص کی زبان سے بے تکلف و بے اختیار  
برآمد ہوتا ہے۔ ہمارے تصنیف اور بنا و بناوٹ کا بے تمکا اور غیر موزون ہونا از خود ظاہر ہے فَاَمَنْ مَنْ  
اَمَنْ اور بے نصیب آدمی دلی عناد کی وجہ سے اسکو سحر سے تعبیر کرنے لگے حالانکہ وہ بھی کمال  
فصاحت پر وال ہے اور اساطیر الاولین کہنے کے علاوہ اس پر کوئی بُرا اتہام نہ لگا سکے اور یہ بھی  
انکی نوئے بدکا ہمانہ تھا۔ درحقیقت قرآن قصہ کہانی سحر و کمانت نہیں۔ قول فصیل اور سچی ڈگری  
اور دفتر ہدایت و حکمت مسلمہ حکما و فضیحا عربیہ اسی لئے روز بروز دل سے تا اندر کسی نے قرآن  
کے نظم پر کوئی اعتراض نہیں کیا اور یہ الزام بھی نہیں دیا کہ آن سرور دین کو چہنے سکایا یا فلان شخص  
شہ یہ فن فصاحت و بلاغت و صنائع و بدائع وغیرہ کی اصطلاحیں ہیں۔

سے سیکھنے یا اہل علم کی مجلس میں بیٹھنے دیکھا ہے بلکہ فَاَوْفُوا بَوَاقِیْ مَا مِّنْ مَّوَدِّعٍ لَّکُمْ مِّنْ حَیْثُ مَنَیْتُمْ  
 سُنْ سُنْ ہو گئے۔ سر اُبھارنا کسا دم بھی نہ مارا اور نہ قیامت تک کوئی اتنی جرات ہی کر سکتا ہے  
 وَلَکُمْ اَنْ تَبْعُثُوْهُمْ لِبَعْضِیْ مَا یُحِبُّوْنَ اور ان عجمیوں کا تو کیا کہنا جو وہی ہم ہم سوسوم ہیں  
 جب شرط یہ کہ عولی کا اردو ترجمہ سمجھنے کی لیاقت نہیں رکھتے۔ ہاں البتہ ایک دوسرے کا رد چاٹ  
 چاٹ کر اُگلنا اور ایسے اعتراض کرنا جانتے ہیں کہ جبکہ وجود قرآن سے مفقود اور وید وغیرہ  
 اُن کی مذہبی کتابوں میں موجود ہے۔ یا جبکہ جواب بارہا ہو چکا مگر تلبید بکیر اعتراض کرنے  
 سے باز نہیں آتے۔

مضمون دربالہ **قسم نامہ** پر وہ نشین کا ذاتی سرمایہ جمین۔ منشی اندر من کی کتاب صلوٰۃ اللہ  
 کے صفحہ ۱۷۳ اور ۱۷۴ سے چڑا پا ہوا ہے نہ معلوم اُسے کس برتے پر یہ شیخی بگہاری اور ماتھے پر خونی  
 ٹیکا لگا کر ہتھامین دم بجز اوٹل ہر جہ کو رکورہ جو ہذا زکوٰۃ رکورہ کا مصداق بنا۔

علامہ برآن محترم نامہ کو کوئی بڑا ہی بڑول یا پر وہ نشین معلوم ہوتا ہے کہ ٹٹی کی اڑ میں ٹکار  
 کھیلتا ہے۔ ورنہ اس میں آرام اور آزادی کے زمانہ میں رسالہ پر نام نہ لکھنے سے کیا مطلب۔

خیر ہر کہ بادا باد یہ عاجز سبک ہفوات و اہیات کا جواب محققانہ دینے کو حاضر ہے اُسید  
 برآنکہ جو لوگ آریوں کی تالیفات و رہار ہتھما سے قرآنی کے خرمیا رہنیں وہ ضرور ہی ان وراق  
 کو بھی ملاحظہ فرمائینگے۔ کیونکہ یہ رسالہ عموماً سب کا اور خصوصاً قسم نامہ کا الزامی و تحقیقی جواب  
 ہے۔ کہ قبول افتدز ہے عز و شرف :

**قال۔** مولف قسم نامہ صفحہ (۱) اکثر مسلمان کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب میں قسم کھانا اچھا نہیں کہ قرآن  
 شریف میں منع کیا گیا ہے وَلَا تَطِيعُ کُلِّ حَلْفٍ (قسم کھانیوالے کی اطاعت نہ کر)

**اقول۔** انتخاب مسلمانوں کو ناحی اتمام لگاتے ہیں۔ سچی قسم کھانے کو کوئی مسلمان یا عادل انسان  
 برا نہیں سمجھتا اور نہ قرآن شریف میں سچی قسم کھانے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ موقع کا گواہ پیش نہ کر سکنے  
 کی حالت میں قسم کھائی جاتی ہے اس واسطے وہ شاہد کے قائم مقام قرار دی گئی ہے۔

آپ شریف وَلَا تَطِيعُ کُلِّ حَلْفٍ الآیہ۔ لغو اور جھوٹی قسم کھانے والوں کی عدم اعتباری



ثابت کرنے میں نازل ہوئی ہے نہ سچی قسم کھانے کی ممانعت میں۔

اب پردہ نشین کی دعا بازی اور خیانت پر دازی پر خیال کرنا چاہئے کہ پورے جملے میں سے فقط جزو اقل موصوف پر اتفا کیا اور جزو ثانی صفات کو یک قلم چھوڑ دیا اور حلاف کے معنی حالت لکھے جو از روئے علم ادب و لغت عرب درست نہیں ہیں۔ کیونکہ جبوقت کسی جملہ کی تفسیر عمدہ جزو یا فضله صفات کیساتھ کی جاتی ہے تو موصوف اور صفاتوں کا مجموعہ ایک کلمہ کے حکم میں ہوتا ہے اور حلاف بالافہ کا صیغہ ہے۔ لغت عرب میں یہ اکثر پیشہ ور کیلئے آتا ہے جیسا کہ نزار۔ جلاؤ۔ حلاج۔ حجام۔ حراح۔ ندات۔ قصاب۔ دباغ۔ وغیرہ۔ حلاف اُسکو کہتے ہیں جس کا پیشہ قسم کھانا ہو۔ پس پورے جملے کے معنی یہ ہیں وَلَا نَطْعُ كُلَّ حَلَاثٍ يَهْدِينِ هَكَذَا مَشَاؤُ بَيْنَهُمْ مَنَاجِلَ لِلْخَيْرِ مَعْتَدِ اَرْبَعِمِ عَشْرًا بَعْدَ ذَلِكَ نُنَاجِمُ ۝ (تو کماست مان ہر ایک ایسے قسم خور کا جو ذلیل عیب سخن چین چغل خور مان غیر سنگار گندگار سخت رو و درشت خود ہوا اور با اینہم حرام کا جنا ہوا ہو)۔

تمام مفسرین کے نزدیک اس حلاف سے مراد نعوذ ذہن و لیدین وغیرہ ہے کہ قسم خوری کا پیشہ کر نیلے علاوہ با اینہم ذما یم مذموم تھا۔ آنحضرت تہی مرتبت کے حضور میں دو سکر اشقیاء سمیت حاضر ہوتا۔ قسمین کھا کھا قرآن شریف کی فصاحت و بلاغت کا اور آپ کی ہودت و محبت کا اقرار کرتا اور دم بھرتا اور پس پشت بد زبانی کرتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی وَلَا نَطْعُ كُلَّ حَلَاثٍ اَلَا نَتَّكَرُ اِلَيْهِ اشْقِيَاءُ کی قسم مستبر نہیں۔

اس آیت سے بہر نزع پردہ نشین کا مفہوم مردود ہے اور اہل حق کا مسلک بوجہ حسن مشہود ہے کہ حلاف کے معنی حالت نہیں قسم خوری کے پیشہ والا ہیں۔ آیت وَلَا نَطْعُ سچی قسم کھانے کی ممانعت میں نہیں آتری۔ قسم خوری کے پیشہ والوں کی عدم اعتباری ثابت کرنے میں وارد ہوئی ہے۔ قرآن کو متمم کرنیکی نیت سے پردہ نشین نے صریحاً مکر کیا داؤن کھیلکہ موصوف کو لے لیا اور اسکے صفات کا ذکر نہ کیا۔ سچ ہے اِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيْمٌ۔

قولہ۔ (صفوہ) اور اُسی کے مطابق مولانا دوم نے شنفی کے دفتر دوم میں لکھا ہے ۵

ہرستان فق مصحفہ زید بن سل	سوئے پیغمبر یاوردانہ دخل
بہر سو گند آنکہ ایمان جنتیت	ز آنکہ سو گند ان کثران را سعتیت

<p>ہر زمانے بشکند سو گند را ز انکہ ایشان را دو چشمے روشنیست</p>	<p>چون نذار و مرد کزور دین وفا راستان را حاجت سو گند نیست</p>
<p>नपठेत          (یونان کی بولی سیکھنی اور چینوں کے مندیرین          نہیں جانا چاہئے) پر وہ نشین نے سیکھی ہی نہیں یا حجب کے سبب فہم میں نہیں آئی ورنہ اسکا          مطلب ہمارے مفہیم سے نہ اہل خلافت کے موافق چنانچہ وہ یہ ہے کہ ہر منافق ایک ایک          قرآن بغل میں دبا کر پیغمبر خدا کی طرف لایا فریب سے۔ قسم کھانے کیلئے اس واسطے کہ قسم ڈال ہے          اسی وجہ سے فریب کی قسم منافقوں کا طریقہ ہے اور یہی سبب ہے کہ منافق دین میں وفا دار نہیں ہوتا          بار بار سو گند کھا کر عہد و پیمان کرتا ہے اور توڑتا ہے۔ مومنوں کو فریب کی قسم کی حاجت نہیں۔          اسلئے کہ ان کی چشم حق بین روشن ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۲) حدیث میں آیا ہے مَنْ خَلَفَ يَغْفِرُ اللَّهُ فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ جُودَا کے          سوا دوسرے کی قسم کھاتا ہے بیشک وہ مشرک ہو جاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد صحیح ہے قانون عباد میں غیر خدا کی قسم کھانی شرک صریح ہے          کیونکہ انسان رویت کا شاہد پیش نہ کر سکنے کی حالت میں قسم کھاتا ہے اور اپنے مقسم بہ کو موقع کے          گواہ کا قائم مقام ٹھہراتا ہے۔ پس ایسا شاہد بخیر ذات عالم الغیب کے کوئی نہیں بلکہ ایسا خیال          کرنا کہ فلان شخص میرے ظاہر و باطن سے ماہر اور بہر حال حاضر و ناظر ہے۔ کفر صریح و شرک          فی العلم ہے اور معتقد اسکا مشرک کیونکہ غیر عالم کو شاہد غیب قرار دیتا ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۱۲) اس پر ہم نے جو قرآن کے ورق ورق کو غور سے دیکھا تو معاملہ بالکل پاپا یعنی          خود خدا کے محمدیہ اس میں جا بجا ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کی قسمیں کھاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آپ نے قرآن شریف کے ورق ورق کو نہیں اُلٹا بلکہ اندر میں کے رد کو چاٹا جب وہ          درون پر خباثت میں نہ سنبھلا تو زہر کی طرح اُگلا۔ دیکھو کتاب صولت السنہ صفحہ ۱۷۳ تا ۱۷۴ اور          اسکا رد ظفر البین مصنفہ مولوی محمد علی صاحب صفحہ ۲۲۳ تا ۲۲۸۔</p>	<p>اقول۔ بقول آریہ بزرگان فارسی کیچھون کی زبان ہے از روئے ہایت مذہبی          वाक्ता भाषानमच्छेत्त नैनमंदिम्          (یونان کی بولی سیکھنی اور چینوں کے مندیرین          نہیں جانا چاہئے) پر وہ نشین نے سیکھی ہی نہیں یا حجب کے سبب فہم میں نہیں آئی ورنہ اسکا          مطلب ہمارے مفہیم سے نہ اہل خلافت کے موافق چنانچہ وہ یہ ہے کہ ہر منافق ایک ایک          قرآن بغل میں دبا کر پیغمبر خدا کی طرف لایا فریب سے۔ قسم کھانے کیلئے اس واسطے کہ قسم ڈال ہے          اسی وجہ سے فریب کی قسم منافقوں کا طریقہ ہے اور یہی سبب ہے کہ منافق دین میں وفا دار نہیں ہوتا          بار بار سو گند کھا کر عہد و پیمان کرتا ہے اور توڑتا ہے۔ مومنوں کو فریب کی قسم کی حاجت نہیں۔          اسلئے کہ ان کی چشم حق بین روشن ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۲) حدیث میں آیا ہے مَنْ خَلَفَ يَغْفِرُ اللَّهُ فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ جُودَا کے          سوا دوسرے کی قسم کھاتا ہے بیشک وہ مشرک ہو جاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد صحیح ہے قانون عباد میں غیر خدا کی قسم کھانی شرک صریح ہے          کیونکہ انسان رویت کا شاہد پیش نہ کر سکنے کی حالت میں قسم کھاتا ہے اور اپنے مقسم بہ کو موقع کے          گواہ کا قائم مقام ٹھہراتا ہے۔ پس ایسا شاہد بخیر ذات عالم الغیب کے کوئی نہیں بلکہ ایسا خیال          کرنا کہ فلان شخص میرے ظاہر و باطن سے ماہر اور بہر حال حاضر و ناظر ہے۔ کفر صریح و شرک          فی العلم ہے اور معتقد اسکا مشرک کیونکہ غیر عالم کو شاہد غیب قرار دیتا ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۱۲) اس پر ہم نے جو قرآن کے ورق ورق کو غور سے دیکھا تو معاملہ بالکل پاپا یعنی          خود خدا کے محمدیہ اس میں جا بجا ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کی قسمیں کھاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آپ نے قرآن شریف کے ورق ورق کو نہیں اُلٹا بلکہ اندر میں کے رد کو چاٹا جب وہ          درون پر خباثت میں نہ سنبھلا تو زہر کی طرح اُگلا۔ دیکھو کتاب صولت السنہ صفحہ ۱۷۳ تا ۱۷۴ اور          اسکا رد ظفر البین مصنفہ مولوی محمد علی صاحب صفحہ ۲۲۳ تا ۲۲۸۔</p> <p>۱۷ با صطلاح وید سلہا تون اور یونانیوں کو یون کہتے ہیں ۱۲</p>

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ یا اپنی ذات و صفات کی یا اپنے عزیز محمد رسول اللہ صلعم کی اور ان چیزوں کی کہ جن سے اُسکے عزیز کے تعلقات کو نسبت کا قسم کھاتا ہے یا اپنی حکمت فاعلہ اور صفت صناعتی کی عظمت ظاہر کرتا ہے کہ وہ ہر شے میں موجود ہے۔ مگر عدم تو جہی کے سبب ہماری عقل وہاں تک نہیں پہنچ سکتی چنانچہ جس جگہ قسم وارد ہوئی ہے وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو اپنے مقسم علیہ کی نسبت و مناسبت کے موافق و مطابق ہے یا کتب سابقہ کی بشارات و اشارات و رموز پر موقوف اور آل کار ہر ایک کا یا اظہار حکمت بالغہ ہے یا امور رسالت پر شہادت مگر اتنا ضرور ہے کہ ع دیکھنے کو چشم بنایا جائے۔

چونکہ قائلان تناسخ کے نزدیک جملہ موجودات یکساں ہے بفضل مفضل علیہ کوئی چیز نہیں یہی مادہ و روح شور اور کتے میں موجود ہے اور اسی سے مرکب انسان اور گوبر کے کیرٹوں کا وجود ہے پھر کسی کو ادنیٰ اور کسی کو اعلیٰ تصور کرنا یا گائے کو مانتا ماننا اور بیل کو ناپاک جاننا کمال نادانی اور جمل و سفاہت کی نشانی ہے۔ زمانہ سابق کے رشی و سنی اور دیوی دیوتا بلکہ خود پریشوری جس طرح خاک و باد آب و آتش وغیرہ اشیاء کو معظّم اور پریشور کے اش (حصص) مانکر پوجتے تھے ویسے ہی اُنکے متعقّین کو ہر چیز معظّم و مکرم ماننی چاہئے اور بلا تخصیص ہر اعلیٰ و ادنیٰ شے اپنی مسجد و لہا گردانی چاہئے۔ ع کہ در آخر نیش ذبک جو ہر اند

حدیث من مختلف الخ جناب رسالت مآب کا قانون ہے اسکی پابندی خدائے قادر کی رضا اور اپنی ہیبت کی کے لئے انسان کا فرض ہے۔ کیونکہ وہ مرکف ہے۔ مگر خدائے قادر نہیں اسلئے کہ وہ محکوم و مجبور نہیں جیسا کہ کسی کو مارنے مرنے اور دینے۔ تباہ کرنے کروادینے۔ زندوں کے و موت و مان سے بچھڑا دینے وغیرہ میں خدا تعالیٰ کی ذات مجرم نہیں ہو سکتی اسی طرح اشیاء کی قسم کھانے میں بھی مجرم نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ مرکف اور شرع کا پابند نہیں اور افعال مذکورہ کے ارتکاب میں انسان مجرم ہے اسلئے کہ وہ شرع کا پابند و مرکف ہے لَا یَسْئَلُ مَا یَفْعَلُ وَهُمْ یَسْئَلُونَ۔ سورہ انبیاء پارہ ۱۷۔

گراہل خلاف کے نزدیک استحکام و شرائع کی پابندی و تکلیف ذات پریشوری پر بھی واجب ہے

۱۲ سجدہ لہا یعنی جسکو سجدہ کیا گیا

हे (सगराः) अन्नरिक्ष अवकाशयुक्त अग्नयः) अच्छे पदार्थों-  
को प्राप्त करने वाले विद्वानी तुम (मा) मुझको (मित्रस्य) मित्रकी  
दृष्टि से देखो (सगराः) विद्योपदेश अवकाशयुक्त होकर —  
(अग्नयः) जैसे सब प्रकारकी अग्नियोंकी रक्षा करते हैं वैसे (सग-  
रेण) अन्नरिक्षके साथ वर्तमान (रोद्रेण) शत्रुओंको रलाने वाले  
(नाम्ना) प्रसिद्ध (अनीकेन) सैनासे (मा) मुझे (पात) पालिये (आ-  
नयः) जैसे ज्ञानी लोग सबको सुख देते हैं वैसे (पिपृत) सुखों  
से पूरण कीजिये (गोपायत) और पालन कीजिये और (मा)  
मुझको कभी (मा हिंसिष्य) नष्ट मत कीजिये (मे) मेरा बारं  
बार (वार) आपको (नमः) नमस्कार ॥

یجر وید باب ۵ منتر ۳۴ ۲۵۰ یجۃ (۳۸) (اسس) ہو

خلاصہ۔ اے اہل ثروت آسمان سے ملے ہو۔ پند تو تم مجھ کو بہ نگاہ محبت دیکھو تم وصیت سمیت ہر تم کی آگ کی حفاظت جیسے تم کرتے ہو ویسے ہی آسمان سے ملی ہوئی اور دشمنوں کو رولانے والی فوج سے میری پرورش کرو جیسے علم والے سب کو شکہ دیتے ہیں ویسے مجھے بھی خوشیوں سے بھرو اور پالو میرا اس مت کرو میں آپ کو بار بار نرسکار کرتا ہوں منتر ۳۴ باب ۵

یجر وید حصہ اول صفحہ ۲۲۹ دیانندی بھاش (آگے سے ایسا کبھی نہیں کرونگا، مگر وہ کیون

مانے ہو گئے بلکہ یوں فرماتے ہو گئے کہ چپ۔ خود کردہ را علا جے نیت  
 قولہ (۲) بڑے تعجب کی بات ہے کہ دوسروں کیلئے خدا فرمائے کہ قسم کھانے والوں کی احاطہ  
 نہ کرو اور خود طرح طرح کی بڑی تاکید سے قہین کھاتا ہے۔

**اقول۔** کوئی تعجب کی بات نہیں۔ اسلئے کہ ہم معاش قسم خوروں کی بے اعتباری ظاہر کرتا ہے  
 اور سچی قسم کھانے کا حکم دیتا ہے دیکھو سورہ یونس۔ و سبنا و لئلا یزین۔ و سبنا و لئلا یزین۔ تو کہہ میرے  
 پروردگار کی قسم ہے، مگر عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ قسم کھانے وغیرہ امورات میں ہماری شرائع اور  
 قوانین کا مکلف و پابند نہیں وہ تو خود مختار ہے اور اسکے ہر امر پر پردہ نشین جیسے احمق کہہ  
 سکتے ہیں کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ پریشور دوسروں کیلئے منع فرمائے کہ فلاں فلاں کام  
 مت کرو (جیسا مارنا مارنا وغیرہ) اور خود شب و روز امنی کاموں میں مشغول و مصروف رہتا  
 ہے مگر اس تعجب کا اہل علم کے نزدیک کچھ تعجب نہیں بلکہ انکے نقصان عقل کا بدیہی ثبوت ہے۔  
 قولہ۔ (صفحہ ۲) ہمارا سوال ہے کہ قہین خدا خود کھاتا ہے یا محمد دلاتا ہے بہ تقدیر اول خدا  
 بڑا جھوٹا ہے۔ بہ تقدیر دوم محمد صاحب خدا کے قول کو مقبضہ سمجھا۔ انتہی لمخصاً۔

**اقول۔** قرآن میں ایراد قسم سے فصاحت و بلاغت وغیرہ کا اظہار حقیقی مقصود ہے۔ اسلئے  
 یہ قہین نہ خدا تعالیٰ خود کھاتا ہے اور نہ اسکا حبیب دلاتا ہے بلکہ آپ کا مقصود مذکورہ ہی مردود  
 ہے۔ فصاحت و بلاغت میں با محاورہ الفاظ کا استعمال اور مقام کی مطابقت شرط ہے اور  
 جب تک روزانہ محاورہ اور استعمال کلام باہمی کی اور مخاطبت فی مابین کی رعایت نہ رکھی جائے  
 کلام فصیح و بلیغ نہیں ہوتا۔ اسواسطے کتب معانی و بیان وغیرہ میں بالتصریح لکھا ہے کہ جبوقت  
 خطاب نہ کروں سے ہوا اور انکار کرنیوالے بھی وہاں موجود ہوں تو قسم و ان و آن وغیرہ حروفیت  
 تاکید سے کلام کو موکد و مستحکم کرنا عین فصاحت ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ کو اگرچہ بذات خود اور آنحضرت  
 صلعم کے خاص خطاب کے اعتبار سے قسم کی ضرورت نہیں تھی مگر مراعات تذکرہ کے لحاظ سے  
 مخالفون معاندون کو خوار و ذلیل کرنے کے لئے قسم کو یاد کیا اور ایسے مقامات میں حسب محاورہ  
 عربیہ کھانی عین فصاحت ہے۔ ہاں اتنا سمجھتے کیلئے علوم معانی و بدائع و بیان وغیرہ میں مہارت  
 ضروری ہے اور وہ آریوں کو نصیب نہیں ہے۔

ایشان زکب و عشق بازی زکجا ہند و زکجا و زبان تازی زکجا

علامہ برآن قرآن میں مسمون کا صادر ہونا ایسا ہے کہ جیسا پریشور کا گائتری وغیرہ چندوں اور  
سرج وغیرہ مسمون میں وید گانا اور بات بات میں فرمانا کہ اس بات کو تم نشیجے جانو۔ (یقیناً جانو)  
اب ہم پوچھتے ہیں بطریق مسطور ویدوں کو پریشور خود گانا اور تعین دلاتا ہے یا کسی رشی  
مسمیٰ کے غیر فصیح و غیر معتبر ٹھہرانے سے بر تقدیر اول بڑا جھوٹا اور لغو سرا ہے کہ آگ۔ پانی۔ سرج  
ہوا۔ بجلی۔ آندر۔ قورن وغیرہ دیوتاؤں کی جھوٹی تعریفیں گاتا ہے کیونکہ جھوٹی تعریف درونگو  
کے سوا زبان پر کوئی نہیں لاتا۔ مگر درونگو کی کوئی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے  
کہ ویدوں کو کسی نے آج تک قبول نہیں کیا اور برہمنوں کی چھپر پائے باہر اسے قدم نہیں دیا  
کیونکہ اس کی آیت آیت کا نام رچا ہے اور رچا کے معنی ہیں جھوٹی تعریف بیان کرنا۔ اسپر جنہو  
وید کی سطر سطر کو غور سے دیکھا تو ایک بھی جھوٹی تعریف سے خالی نہ پائی۔ بڑے افسوس کی بات ہے  
کہ بقول آریہ پریشور دوسروں کو تو جھوٹ بولنے سے منع فرمائے اور خود مزے سے جھوٹ گام

ازین معنی کر احیست نزامد معلم کار شیطانی نزامد

بتقدیر دوم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گنی انگر وغیرہ وید کے رشیوں کو اسکی رچاؤں پر عمتا و  
نہیں تھا اس واسطے وہ ایک ہی بات کو بار بار سناتا اور غصہ ہو ہو حروف تاکید لاتا اور فرماتا  
ہو گا کہ اس بات کو تم نشیجے جانو۔

قولہ = منہج العابدین میں ہے کہ جو کوئی خدا کے کلام پر اعتماد نہ لایا اسے اپنے تئیں بد حیث  
ہلاکت پہنچایا اور آمادہ سو گند کیا۔

اقول۔ آمادہ سو گند کیا یہ صاحب منہج کا مقولہ ہے۔ قرآن و حدیث میں کہ حجت پکڑنے یا  
استدلال کے قابل ہو۔

قولہ۔ پھر اسی کتاب میں حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ ایسا آدمی مخذول و ملعون ہوتا ہے۔

اقول۔ لاریب جو شخص خدا کے قول پر اعتماد کرے وہ ملعون و مخذول بلکہ مورد قہر و عتاب ہوتا ہے۔

قولہ۔ پھر اسی کتاب میں ہے کہ بانیہ ببطامی نے ایک فن چور سے سوال کیا اُسے جو ابدی میں  
بہت بہتین قرون سے نکالی ہیں مگر وہ شخصوں کے سوا کسی کو و قبلہ نہیں پایا بانیہ نے کہا اسکا



سبب یہ کہ انہوں نے کلام الہی پر ابرام نہیں کیا۔

اقول۔ اس کی بازپرس اُس قرآن چور کے ذمہ ہے جسے اس حال کو چشم خود دیکھ کر بیان کیا تھا لیکن قرآن شریف میں تو اتنا وارد ہے وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمٰی (طس) جو شخص قرآن حق سے روگردانی کرے بیشک اُسکے لئے دنیا میں تنگی کی گزران ہے اور اٹھا دینگے ہم اُسکو دن قیامت کے اندھا اور دوسرے مقام میں ہے وَقَدْ آتَيْنَاهُمْ لَآذِكُرًا ﴿٢٠﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿٢١﴾ حُلْدَاتٍ فِيهِ وَ سَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ﴿٢٢﴾ اور تحقیق دیا ہم نے تجھ کو اپنے پاس سے قرآن۔ جو کوئی مٹھ پیرے اُس سے پس تحقیق وہ اٹھاویگا دن قیامت کے بوجھ دوامی۔ اور بُرا ہے واسطے اُنکے دن قیامت کے بوجھ اٹھانا۔ اسپر پردہ نشین کو بھی ذرا غور و تدبیر کرنا اور حق سے ڈرنا چاہئے۔

قولہ۔ ان باتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خدا نے محمدؐ نے اپنے کلام کی بے اعتباری دور کرنے کے واسطے بار بار سو گند کھائی ہے۔

اقول۔ اقل تو ان باتوں پر قرآن شریف کی صداقت کا مدار نہیں۔ دوسرے ان باتوں سے بھی ہمارا ہی مدعا ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص کلام الہی پر اعتماد نہ کرے وہ موردِ قہر خدا و مستحقِ عذاب ہوتا ہے۔

چنانچہ جن کفار بدشعار نے حضرت ختمی مرتبت کی نبوت و رسالت نہیں مانی تھی اور عناد باطنی کے سبب قرآن شریف کی عظمت ہی کم جانی تھی وہ طاعون و غیرہ امراض میں مبتلا ہوئے اور گتے کی سوت مرے اور جن حضرات نے اسپر اعتماد و ابرام کیا اور آپ کو سچا رسول جانا وہ ایمان لائے اور دارین میں فائز المرام ہوئے۔

قولہ۔ بعضے اسکا یہ جواب دیتے ہیں کہ قرآن شریف بزبان عربی ترا اور فصحا عرب کا قاعدہ ہے کہ بسوقت تاکید مضمون بتطور ہوتی ہے اُسوقت قسم یاد کرتے ہیں اسلئے خدا تعالیٰ نے قہمیں کھائی ہیں۔

اقول۔ چشم بداندیش تو برکندہ باد	عیبِ مدہنرش در نظر
یہ وہ عمدہ تر جواب اور سخن دلپسند ہے کہ جس سے خصوم کا بول خطا اور ناطقہ بند ہے مگر کیا کریں	

اہل غنا قرابت کی قدر و منزلت کیا جانیں۔ سرمہ پستی کی خریدار علون کی قیمت کیا پہچانے۔

قدر اگلی اوجہ بنتا ہے ہما کو چنہ کب پہچانتا ہے

قولہ (صفحہ ۴) کا فر ایمان نہیں لاتا گو ہزاروں قسمیں خدا تعالیٰ کھائے۔

اقول۔ قسم تاکید کلام کیلئے ہوتی ہے اور تاکید کلام کا حصر مخاطب کی تصدیق و تکذیب نہیں ہوتا۔ اس واسطے کہ مستحکم مخاطب کے ذہن نشین کر دینے کا ذمہ وار نہیں بلکہ اس کا کام ہے فقط سنا دینا یعنی حسب ضرورت ابتدائی یا طبعی یا انکاری ضرب احسن طور سے لگا دینا۔

قسم سخن گر نکلند مستمع قوت طبع از مستحکم مجو

در حقیقت کا فر ہی ایمان لاتا ہے عرب ایران چین و ہندوستان کفرستان تھے جون جون ایمان لائے مسلمان کہلئے۔ بقول پردہ نشین اگر کا فر ایمان نہ لاتے تو مندرون کی جگہ مسجدیں مسلمان کیوں نہ بناتے مگر اتنا ضرور ہے کہ یہ نور پر سرور اسی کو نظر آتا ہے جو آنکھوں سے پردہ نقصب ہٹاتا ہے۔ اور جب کائنات حجاب جہالت میں مستور ہے وہ بیشک رکاوٹوں پر تو دیکھنے سے محذور ہے۔

ز آبگینہ زرد چون سازی نقاب زردینی جہلمہ نویر آفتاب  
بشکن آن شیشہ کبود و زرد را تاشناسی گرد راہ و مرد را

قولہ (صفحہ ۴) بانی قرآن پر کیا آفت آئی تھی کہ اُسے کفار عرب کی پیروی کی۔ اگر خدائے محمدیہ کا یہی حال ہے تو فصحاء عرب کی طرح بت پرستی بھی کرتا ہوگا۔

اقول۔ ناقص العقل جو چاہیں بکا کرین اپنا کام سمجھ لیں اور برو بازی ہے۔

اگر نادان بوحشت سخت گوید خردمندش بہ نرمی دل بچوید

مخاطبت میں محاورہ مخاطبین کی رعایت ضروری ہوتی ہے نہ اُنکے افعال کی۔ قرآن چونکہ زبان عربی نازل ہوا اسلئے اس میں محاورات عرب کی رعایت لا محالہ ضروری ہوئی۔ سو اسی طرح عمل میں آئی۔ تاکید کی جگہ تاکید کی اور قسم کے محل پر قسم کھائی۔

اگر اہل خلاف کے نزدیک مخاطبت میں اتباع افعال بھی شرط ہے انگریزوں اور یہودیوں اور پارسیوں کے ساتھ انگریزی عبرانی فارسی بولنے میں وہ عشاء و ربانی اور لحم قر بانی کھاتے اور آگ کی عبادت وغیرہ بجالاتے تھے ورنہ اتباع افعال نہ کرنے کے سبب اُنکے کلام میں عدم فصاحتی اور



بے اعتباری لازم آتی ہوگی۔

نہ معلوم وید کے مصنف پر کیا آفت آئی تھی کہ اُس نے وید پنا نے مین بھائون کی پیروی کی  
سُرتاں علم موسیقی کی راہ لی۔ شعراء عرب ایران کے کلام کی مانند باہم مربوط و متقفی اور قطع و مسجع  
نہ بنایا بلکہ آگہ وغیرہ کے مصنف کی طرح بے سرو پا اور بے ٹھکانہ لگا گیا۔ اور آسمان و زمین وغیرہ  
سب کے روبرو نیاز مند نہ مانتھا ٹھکانا۔ اور ہنسنا کی۔

جس سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ وید کا مصنف کوئی منفی تھا اور گائے بچانیکے سوا علوم و  
فنون مطلق نہیں جانتا تھا اور وید بھی گائی بچائی رام کہانی مہنی بر قوا وعد غنا ہے۔ کلام الہی بنا بر  
قواعد علوم و مادی انام نہیں۔

قولہ (صفحہ ۴) مخلوقات کی قسم کھانی ایمان ہے یا کفران در صورت اول کیونکہ محمد صاحب نے  
ماسوائے اللہ کی قسم سے نہی فرمائی گو یا محمد صاحب نے خلقت کو ایمان سے روکا در صورت ثانی  
بانی قرآن شد مشرک ہے کہ ماسوائے خدا کی قسم کھاتا ہے۔

اقول۔ پیشتر عرض کر چکا ہوں کہ مخلوقات کی قسم کھانی از روئے قانون مکلفان کفران ہے  
کیونکہ اس میں ماسوائے اللہ کی معیت و عظمت کا بندوں کے دل میں خیال پیدا ہو جائے گا گمان ہے  
وہ قدرت کاملہ و حکمت بالغہ خداوندی کہ ذرہ ذرہ میں نہاں ہے اُنکے خیال ناقص میں نہیں آتی  
اور انہیں اشیا کو عظیم جان کر پوجنے لگ جاتے ہیں اور یہی شرک ہے۔ اس واسطے آنحضرت صلیع  
نے غیر خدا کی قسم کھانے سے منع فرمایا ہے۔

اور سبحانہ تعالیٰ کی ذات کہ مخلوقات کی قیودات سے پاک ہو اسکو شرائع کا مکلف یا مقید  
جاننا اگرچہ وید والوں کا عین ایمان ہے لیکن اہل حق کے نزدیک صریح کفران ہے کیونکہ وہ قادر  
و مختار ہے مقدور و مجبور نہیں۔

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ بظاہر معظم مخلوقات یا نافع موجودات وغیرہ کی قسم کھاتا ہی حقیقت  
اپنے جاہ و جلال کا مرتبہ بتلاتا ہے کہ جن چیزوں کو تم روز روشن کی مانند دیکھتے ہو اور طرح طرح  
کے فوائد اُن سے اٹھاتے ہو وہ سب میری پیدا کی ہوئی ہیں۔ بہرین تقدیر اللہ تعالیٰ نے اپنی  
صفات کاملہ کی قسم کھائی اور مخاطبوں کے سمجھانے کو کہ وہ انہی کے ذریعہ سے قدرتیں قادر

وصفت صنایع پہچان سکتے ہیں بظاہر یہ عنوان قسم ہوا۔

اگرچہ تیرا زکسان ہمیں گزرد | از کساندارینند اہل خسرو

قولہ۔ بعضے محمدی اسکا جواب یہ دیتے ہیں کہ سو گند آفتاب و ماہتاب غیرہ کہ اپنے کلام میں جو خدا تعالیٰ نے یاد کی ہو عظمت الہی پر دال ہے کیونکہ عظمت مخلوق برہان عظمت خالق ہے۔

اقول۔ واہ کیا عمدہ جواب باصواب ہے اگرچہ حضور اچھے قسم کو زود برج درست عظمت مخلوق برہان عظمت خالق پہنچے کہ وہ خالق کا فعل ہے اور فعل کی صفت حقیقت فاعل کی صفت ہے چونکہ خالق غیر مخلوق اور مخلوق محسوس ہے اس واسطے بہت جلد عظمت خالق خانہ دل میں جاگزین ہوتی ہے اسلئے غیر اللہ کی قسم کھانی درست نہیں۔  
قولہ۔ صفحہ ۵، قسم اشیا جلیل القدر کی کھاتے ہیں کہ جبکا درجہ مافوق درجہ تقسیم ہوگا حالانکہ بالا درجہ اور سبحانہ تعالیٰ درجہ ملائکہ مقربین وغیرہ بھی نہیں۔ انجیر۔ زیتون۔ گھوڑے وغیرہ کا تو کیا ذکر ہے۔

اقول۔ اہل محاورہ ایسی اشیا کی قسم بھی کھاتے ہیں کہ جو ان کی مرغوبہ مطلوبہ یا ملک ہونے حالانکہ انکا درجہ درجہ حالت کے پائنگ بھی نہیں ہوتا چنانچہ ہندو جنیو اور گنگا اور جمنہ وغیرہ کی اور سکھ گورو جی کی اور گرتھ صاحب کی اور گھمار گدھے کی اور حقہ نوش بن لینی حقہ کی نئے کی اور عام ہندو اپنی اولاد کی اور گائے وغیرہ اموال کی قسم کھاتے ہیں اور ان قسموں کا رواج بنا برعلیم دید ہے چنانچہ سیر وید بھاش ویا تندی حصہ اول چھٹا باب سنہ ۲۲ کی تفسیر میں بیڈت دیا تھو صفا صفحہ ۵۲

میں لکھتے ہیں۔ کिये हुये न्याय करने वाले सभापति (वरुण) न्याय में (अघन्याः) नमारेनेयोग गो आदि पशुओं की शपथ है (इति) इस प्रकार जो आप कहते हैं और हम लोग भी (शपामहे) शपथ करते हैं आप भी इस प्रतिज्ञा को मत छोड़िये और हम लोग भी नहीं छोड़ेंगे ॥ اے (ورن) انصاف کرنے والے راجا ॥ کہے ہوئے انصاف میں (اگھنیا) نہ مار نیکی قابل گائے وغیرہ حیوانات کی قسم ہے (اتی) اس طرح جو آپ فرماتے ہیں اور ہم لوگ بھی دشپامے، گائے وغیرہ حیوانوں کی قسم کھاتے ہیں تم بھی اس عمدہ قانون کو مت چھوڑو اور ہم لوگ بھی نہیں چھوڑیں گے۔

اس معاہدہ میں لفظ گو آدیشو جو درج ہے اسکی رو سے آدمی اور بھینس گھوڑے گدھے وغیرہ  
چوپاؤں کی اور قیتر - بشیر - مرغی - کونج - قاز - نرغ وغیرہ پرندوں کی اور کئی وغیرہ طرح کی قسم جائز  
اور عمدہ قانون ٹھہرتی ہے کیونکہ ان میں سے مارنیکے قابل ایک بھی نہیں اور انہی کی قسم راجا پر ہوا  
وغیرہ سب کھاتے ہیں -

دعویٰ شاستر کے آٹھویں باب شلوک ۱۰۹ سے ۱۱۳ تک ہر کہ جس مقدمہ میں مدعی و مدعا علیہ  
گواہ پیش نہ کر سکیں تو صحیح صحیح حال دریافت کرنیکے واسطے حلف اٹھانا چاہئے اگلے زمانہ میں  
بڑے بڑے رشیوں اور دیوتاؤں نے اپنے اپنے مطلب کو حلف اٹھائے ہیں - وسشت  
رشی نے یونانیوں کے بادشاہ کے حضور میں قسم کھائی (واسشت کے زمانے میں ہندوستان  
کا بادشاہ سکندر یونانی تھا) اونی سے معاملے میں پنڈت جھوٹی قسم کبھی نہ کھائے کیونکہ جھوٹی  
قسم کھانیوالا اگلے جہان میں مارا جاتا ہے - اپنے مطلب کو یا بہن کی حفاظت وغیرہ مال و  
دولت کے معاملے میں کھائے تو کچھ عیب نہیں (بلکہ مال ملتا ہے) بہن کو سچ کی حاجت کو  
ہتھیاروں اور سواری کی ویش کو حیوانات کی جاٹ کو جو وغیرہ شودروں کو تمام گناہوں کی  
(یعنی چوری جوئے منہا بخودی زنا حرام وغیرہ کی) قسم دلا دے اور لوہے کے گئے گرم کروا کر  
اٹھواوے اور اہل مقدمہ کو پانی میں ڈبو اوے اور اُنکے بچوں اور جو رو کے سر پر الگ الگ  
ہاتھ دھراوے یعنی جو رو کی جڈا اور بچے بچے کی قسم جڈا دلاوے -

اب یہ بات دو حال سے خالی نہیں یا گائے گدھا بھیڑ بکری تیر مرغی جیٹو گنگا جیٹا  
جو رو بچوں وغیرہ کا درجہ پریشور کے درجہ سے بالاتر ہے کہ اُن کی قسم اُسے خود کھائی ہے  
یا بقول پردہ نشین پریشور اور منو وغیرہ اور راجا پر جا مذکورہ اشد مشرک ہیں کہ انڈے بچرنگ  
حیوانات کی قسم خود بھی کھاتے ہیں اور دوسروں کی واسطے انکی قسم کھانے کو عمدہ قانون بتلاتے  
ہیں اور بہر دو صورت معترض اپنے مذہبی علم سے واقف نہیں کہ جو قسمیں اُسکے مذہب میں  
شرعاً و قانوناً جائز ہیں وہ ان کی ہنسی اڑاتا ہے پس اس حیثیت سے آپ کا یہ اعتراض قرآن پر  
نہیں کیونکہ وہ مخلوق کو مخلوق کی قسم کھانے سے منع کرتا ہے بلکہ وید پر ہے کیونکہ وہ درست بتلاتا  
ہے - پس معترض نے اپنے دیدوں پر آپ اعتراض کیا اور آپ ہی انکی ہنسی اڑائی -

افسوس جسکے مذہب میں ایسی ہیو وہ اور لغو قسمیں قانوناً مروج ہوں کہ جسکے زبان پر لانے سے بھی شرم آتی ہے وہ خیانت باطنی کے سبب قرآن شریف پر معترض ہوتے ہیں اور اہل حق بوجہ قانون کی پابندی اور حکم شرع محمدیؐ اذا خا طبعہم الجاہلون قالوا سلاماً انہ نہیں کرتے خون کے گھونٹ پی لیکر چپ ہو جاتے ہیں۔

پری نہفتہ نسخ و دیو در کشت ناز | بسوخت عقل نہ حیرت کا بن چہ پورا محبت

قولہ (صفحہ ۵) اشیا مذکورہ کی قسم کھانی سر اسرواہیات ہے۔

۱۔ اشیا مذکورہ سے آپکی مراد انجیر نہایتون۔ گھوڑا وغیرہ اشیا مرقومہ رسالہ میں کہ جن کو آپ تاواقفی کے سبب ادنیٰ اور حقیقہ جانتے ہیں حالانکہ وہ ادنیٰ اور حقیر نہیں بلکہ افضل ترین ہیو وہ تباہ و تاراج از روئے علم نباتات و حیوانات ہیں۔

انجیر تو اسلئے کہ اسکو دوسرے میوہ جات پر ایک خصوصیت ظاہری ہے اور ایک باطنی۔ پس ظاہری یہ ہے کہ وہ غذا بھی ہے اور دوا بھی اور میوہ کا میوہ از حد لطیف سلیج المضمین طبع۔ سرگمو او کو بدن سے باہر پسینے کی راہ نکالتا ہے۔ اسی لئے باوجود حرارت کے بھی وہ تپا کو مفید پڑتا ہو۔ بلغم کو تحلیل کرتا ہے مسام کو کھولتا ہے آداز کی گرفتگی کو نافع آلات خیرہ کو سودمند مصفی دہن بدن کو فروہ کرنیوالا۔ گردے اور مثانے کو انگریزوں سے پاک کرنیوالا۔ کبد و طحال کے مد سے دفع کرنے میں بے نظیر۔ بواسیر کو دفع کرتا اور نقرس کے درد کو فائدہ بخشتا ہے۔ تعجب تریہ کہ انجیر سب کب کھایا جاتا ہے۔ اس میں کوئی چیز پھینکنے کے قابل نہیں ہوتی۔ قرآن شریف کی مانند سر اسر مغز ہے کہ نہ کھٹلی رکھتا ہے نہ چھلکا اور نہ کوئی سیکا رنگ وریشہ کہ پھینکا یا جائے۔

نقل ہے کہ ایک شخص شہ دین صلعم کے حضور میں انجیرون کا طباق ہدیہ لایا آپ نے قبول فرما کر اس میں سے خود بھی کھایا اور احباب کو کھلایا اور ارشاد کیا کہ یہ میوہ بہشت کے میووں کی مشابہت ہو کر اس میں گٹھلی چھلکا وغیرہ پھینکنے کے قابل کچھ نہیں۔ حضرت امام علیؑ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہمیشہ انجیر کا کھانا بوئے دہن کو دور کرتا ہے اور بال سیاہ کرتا اور بڑھاتا ہے فالج سے محفوظ رکھتا ہے ان سب باتوں کے علاوہ یہ میوہ نہایت لطیف اور عجیب الخلقیت ہے بنانا یا لقمہ چھوٹا بڑا کہ جس سے کھانیوالے کو کسی طرح کی محنت ہو یا مشقت پڑے۔ (باقی حاشیہ صفحہ ۱۸ پر دیکھو)

اقول۔ دیکھنا بھی آپ کے ہم مذہب لوگ نہ سن لیں ورنہ دو باتوں میں سے آپ کو ایک ضرور کرنی پڑیگی۔ یا حسبِ قرار خود وید شاستر کو چھوڑا اور واپس ہات کا ذخیرہ قرار دینا پڑ گیا کیونکہ اسے ہشیار نہ کر دہ کی قسم کھانے کو حرمہ دستور بتلایا ہے اور اسی پر عمل درآمد کر نیکو آریہ بڑے گون نے واجب ٹھہرایا ہے (چنانچہ وائسٹ جی کا بیان اوپر گزرا یا) اپنے رد کو آپ ہی چاہنا ہوگا کہ صریحاً دھرم ٹیکوں کے خلاف اگلا ہے۔

یہاں پر معترض کی طرح اگر ہم بھی بیودہ سرانی کریں تو کہہ سکتے ہیں کہ یہ قہمیں پر مشورہ خود دکھاتا ہے یا کوئی رشتہ منی دلاتا ہے اگر خود دکھاتا ہے تو کاذب ہونیکے علاوہ بڑے سمجھ ہے کہ گائے

انجیر کی باطنی خصوصیتیں یہ ہیں کہ اہل کمال سے مشابہت رکھتا ہے کیونکہ اسکا ظاہر و باطن یکساں دوسرے میوؤں کے خلاف کہ اسکا ظاہر باطن بھینک دینے کے قابل ہوتا ہے سب کا نہیں کھایا جاتا۔ انجیر کا درخت اپنے کمال کو قبل از دعویٰ ظاہر کرتا ہو کہ پہلے پھلتا ہے پھر پتے نکالتا ہو دوسرے درختوں کے خلاف کہ وہ پہلے پتے اور پھول نکالتے ہیں بعد ازاں اپنی صلاحیت نکالتے ہیں گویا یہ درخت صفت ایشاک موصوفت ہے کہ پہلے غیر کو فائدہ پہنچاتا ہے پھر اپنی آراستگی اور فائدہ کی تدبیر کرتا ہو دوسرے درخت ملو اور آدمیوں کی طرح ہوتے ہیں کہ پہلے اپنا بھلا کر لیتے ہیں بعد میں دوسرے کو فائدہ بخشے ہیں۔

جس قدر خلقت کو انجیر سے فائدہ پہنچتا ہے دوسرے سمجھ دار درختوں سے کم پہنچتا ہے۔ اول تو یہ سال بھر میں کئی بار بارور ہوتا ہے دوسرے اسکے پھول اور کچے پھل۔ گوہ۔ دووہ۔ پتے۔ چھال۔ کوئل سٹانخ۔ جڑ وغیرہ سب کام آتے ہیں کوئی چیز سیکار نہیں جاتی۔ آرسے اسکے پتوں کے ڈونے اور پائربتل بناتے ہیں۔ عیالی راعی وغیرہ دھوپ اور سینہ میں اسکے پتوں کی چھریاں بنا لیتے ہیں پیاسے مسافر وغیرہ اسکے پتوں کے ڈول بنا کر کنوئین سے پانی نکال لیتے ہیں۔ اسکے پتے لباس کا کام بھی دیتے ہیں۔ اسلامی مورخین کی روایات کے موافق جب حضرت آدم کا لباس ختم ہوا تو اپنے بشت میں اسی درخت کے پتوں سے اپنا بدن ڈھانکا تھا۔

علامہ بران انجیر کے گوناگون فوائد کتب طب اور علم نباتات کی تشریح کی کتابوں میں بالتفصیل موجود ہیں جنکے دیکھنے سے صفا معلوم ہوتا ہے کہ یہ درخت شرف العالیات ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی جامعیت پر کہ سب میوؤں کی خوبیاں اس میں پائی جاتی ہیں اور اسکے فوائد کثیر اور سیٹھیری پہ طبع کر سکے لہٰذا کھائی ہو

دانی دیکھو

وغیرہ حیوانوں کی قسم کھاتا اور دلاتا ہے اور یہ نہیں سوچتا کہ قسم خور کی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی اگر کوئی شے دلاتا ہے تو اس کو پریشور کی رجائیں پر اعتماد نہ پہنکا یا جسوقت رشیوں کو اس کی رجائیں گائے یعنی جھوٹی تقریریں بیان کرنے پر یقین نہ آیا تو انہوں نے فوراً جھٹلایا اسپر پریشور کو جو یہی غیرت آئی تو چٹا گائے وغیرہ تصوروں کی قسم کھائی پر ہمیں تو ایسا کہنا ہی منظور نہیں۔

قولہ۔ (صفحہ ۵) اگر عظمت خالق اسی پر منحصر ہے تو خدا کو لازم ہے کہ اُنکے آگے سجدہ بھی بجالائے تاکہ اُن کی عظمت سب پر ثابت ہو جائے۔

اور اس مناسبت کی کہ وہ انسان کی جاہلیت سے لکھتا ہے رعایت فرمائی ہے اور اپنے مصنف عین اپنی صفت صناعتی کی عظمت بتلائی ہے کہ ایسا عجیب الخلقیت منبع فوائد و رحمت ہمیں ہی پیدا کیا ہے مگر جتنے بڑے اور گور۔ اور پیلیان اور کیت اور سیل وغیرہ ہندی میوے لگ رہے ہیں اور مولیٰ کی بھجیا اور بھیا کی۔ ون لالی کی سمون کھا کھا کر عقل باری گئی ہے وہ انجیر و زیتون کی حقیقت اور جیتی میوہ کی لذت کیا جانیں مثل مشہور ہے چہ داند بوز نہ لذت اور ک۔  
دیاندی بھاش میں پیل کے درخت کی تفصیلت بشمار بیان ہوئی ہے۔ بحیر وید باب ۲۱ منتر ۵۶  
دیاندی بھاش صفحہ ۱۰۵ حصہ سوم میں ہے۔

वदन्ती हुद्ने नीति के साथ (सुपिप्पल) सुंदर फलों वाला पीपल वृक्ष  
(इंद्रिय) प्राणी के लिये (मधु) मीठा फल जैसे (पचते) पके वैसे पकता और  
یعنی (سر سوٹیا) بڑھتی ہوئی طرز کے ساتھ (سو پلا) خوبصورت پھلون والا پیل درخت (اندرائے)  
جاذا رکلیے (ادھو) بیٹھا پھل (پچتے) جیسے پکے ویسے پکتا اور درست ہوتا ہے یعنی بڑی شکل کھانیکے  
قابل ہوتا ہے۔ بھاش مذکور کے ص ۱۱۱ حصہ سوم میں بشرح منتر ۱۱ کے لکھا ہے۔

(पचते:) अच्छे प्रकार प्राको से (वायु:) पवन (आगै:) काटने के दवसे -  
(आसीतमीव:) काली बोटियों वाला अग्नि (चमसे:) मेघों से (चमोघ:) क  
दक्ष (बध्या) उन्नति के साथ (शलमाल:) सेवर वृक्ष (वा) तुरको (अवधु) पाले  
اچھی طرح کی چنگیوں سے ہوا کاٹنے کے دھبے کالی چٹوین والا الکنی بادون سے بڑھ کا درخت  
(باقی دیکھو صفحہ ۲۰)



اقول۔ اللہ تعالیٰ ان چیزوں کی عظمت ظاہر کر کے اپنی عظمت ثابت کرتا ہے کیونکہ وہ اسکی مخلوق ہیں اور مخلوق کی عظمت خالق کی عظمت پر دال ہے کہ جن اشیاء کی خلقت اور اصل حقیقت کی دریافت سے تم عاجز ہو وہ سب میری پیدا کی ہوئی ہیں۔ پس انسان اگر اللہ تعالیٰ کے ماسوا کی قسم کھائے تو عظمت خداوندی سے منحرف اور غیر کی عظمت کا معقد کمالیگا۔ اسواسطے غیر خالق کی قسم کھانی انسان کو وبال جان ہے اور اللہ تعالیٰ کہ سب کا مالک و متصرف ہے مقدر و مجبور نہیں۔ اور قسم کے لباس میں حکمت عملی کو بطور حجت عقلی کے پیش کرتا ہے اسکو قسم کھانی درست ہے کیونکہ خالق و مخلوق کا قادر و مقدر کا حاکم و محکوم کا حکم ایک نہیں ہوتا پس اللہ تعالیٰ کی قسموں کو انسان کی قسموں خیر کے ساتھ سینبل کا درخت تجھ کو پالے۔

اور یہ بھی اسی میں ہے (دیوئی، بجلی کی طرح روشن، دھونی پر نہ، چمکتے ہوئے سنہری پتوں والا دھو شاکھا، بیٹھی شاخوں والا (سو پلا) خوبصورت پیپلیون والا (دیوہ) پیل دیو عہدہ عمرہ گن دیو والا (دنیستی) بن کا مالک سورج کی کرنوں میں جل ہو چکا کر نولہ کی حفاظت کر نولہ (دیوم) عہدہ گن والے (اندرم) ابر کو (اور دھین) بڑھاوے (اگرین) بہت اونچا المنبا ہونے سے (دوم) سورج کو۔ (اسپریش) چھوٹے (اترکش) آکاش کو (بھومی) اور زمین کو (اور بہت) خوب دھارن کرے۔ (وسودھین) کل عالم کے (وسودنے) دھن دینے والا جیو کیلئے پیدا ہووے۔ پس میل کیا ہے زندوں کی غلامی مردوں اور سورج کی کرنوں کو جل ہو چکا نیکا ذریعہ جنگلات کا مالک و محافظ ہے اسی خیال سے سچے آریہ اسکو جل دیتے اور مردوں کے نام کی گھڑیاں اُسکی شاخوں کے ساتھ اویزا کرتے ہیں اور بہر صورت ظاہر ہے کہ قدیم آریوں کی گزران بڑبڑان ایسے نیلون اور پیپلیون پر تھی انہی کو اوڑھتے پھاتے اور پکاتے کھاتے اور اسی صفت کی نعمت کے گیت گاتے تھے۔

ذیتوں کا درخت بھی اسم بامسمیٰ ہے اور جامع فوائد ہے۔ اسکے ظاہری فوائد یہ ہیں کہ اسکے پھل کو سرکہ میں آچار بنا کر کھانا معدے کو قوت دیتا ہے بھوک بڑھاتا ہے دوا بھی ہے غذا بھی ہے زیتون کا کھانا طبع کو مسرت بخشتا ہے مقوی باہ و من بدن بھی ہے اگر اسکی گٹھلی کا مغز چربی اور آتے میں ملا کر کوٹھی کے بدن پر مالش کریں تو جدام کو دھو کر تپا ہے اگر اسکے شیرہ کا فر زہر عورت لہو سے تو پچھدان کا ہتھامو قوت ہو جاتا ہے اگر نمک اور پانی میں اسکا پھل ملا کر غرغہ کریں تو دانٹوں کی

پر خیال کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

قولہ (صفحہ ۷) قرآن مجید کے جملہ فقرات قسمیں صریح وال ہیں کہ قرآن مجید صاحب کا بنایا ہوا ہے۔

اقول۔ ناظرین صولت ہند کے صفحہ ۵۱ کی یہ وہی سطر ہے کہ جو بدین منوال ہے (واللہ جملہ فقرات قسمیں صریح وال اندک کہ قرآن ساخته و پرداختہ محمد است) جس سے شش صاحب کا اول قسم خور ہونا جلد از قسم خور ہونے کی وجہ سے غیر معتبر ہونا انہی کے کلام کے موافق ثابت ہوتا ہے۔ پس ان کے نزدیک جبکہ قسم خور کا قول قابل حجت نہیں تو یہاں پر اسکا پھیل کر نافضل ہے۔ دوسرے منشی جی کو اعتراض سے بچانیکے واسطے پردہ نشین نے چٹ فقرہ قسمیں اڑا دیا اور مال مسروقہ ہضم کرنے کی نیت سے فقرہ

جرئون کو مضبوط کرتا ہے باقی جو کچھ فوائد انجیر میں ہیں وہ بھی اس میں پائے جاتے ہیں علاوہ بلن زیتون کا فائدہ سالہا سال تک باقی رہتا ہے اسکے پھل کو جو کچھ کچے چھڑتے ہیں انکا پھیل بنتا ہے اسکو طبیب لوگ زیت الافاق کہتے ہیں وہ چراغوں قندیلوں وغیرہ میں ہلکے سے لگے کام آتا ہے اسکی روشنی نہایت صاف اور لطیف ہوتی ہے جو شفا فی اسکی روشنی میں ہوتی ہے وہ سرسوں وغیرہ کے تیل میں نہیں ہوتی اور جو پختہ پھل کرتے ہیں انکا تیل بھی نکالتے ہیں اسکا نام زیت الطبیب ہے کہ ابوصد صاف اور نہایت شفاف اور خوشبودار ہوتا ہے بالون کو سیاہ کرتا ہے قلعے کے دروازے اور انٹرپون کے سہ سے دھنچ کرتے ہیں اور اسہال کے حق میں ارندھی کے تیل کی خصوصیت رکھتا ہے مالش اور ہضم کے باب میں روشن گل کی مانند ہے اور شری دھیرہ و قباد صدام و درنقرس و جع مفال و سبل اور رطوبت غلیظہ کو کہ بلون میں پہنچتی ہے نہایت مفید ہے اگر بچہ کے کالے پڑ لگا ہوں تو بہت جلدی در کو ساکن کرتا ہے۔ زیتون کی کوہلوں کا ساگ پکنا ہے گانڈلوں کی بھوجیا اور ترکاری بہت عمدہ بنتی ہے۔ زیتون کی لکڑی کی تسبیح بخشتی۔ لکڑی۔ لنگھی وغیرہ صدمہ ریشیا ربتی اور خلقت کے کام آتی ہیں بخضیکہ اسکے پھل پھل کچے اور پکے گٹھلی کے بیج پتے اور ٹہنیاں وغیرہ سب چیز کام آتی ہیں کوئی بیکار نہیں جاتی۔

زیتون کی باطنی خصوصیتیں ہیں کہ جب اسکا تیل ہلاک ہو تو کمال فراموشی اور چمک پیدا کرتا ہے اسی وجہ سے اہل کمال کے ساتھ اسکو زیادہ نسبت ہے کہ جب اپنی حیات کے پھل کو ریاضت کی گٹھالی میں گلا کر روح کے لطیف کرنے میں کوشش کرے بہت کچھ وقت و طاقت پیدا کر لیتے ہیں اس وقت بڑی

(باقی صفحہ ۲۲ پر)



آخر کہ فارسی ہتھارو دکر دیا تاکہ شراغ نہ چلے ع چہ دلا اور بہت وزو سے کہ بکث چیلغ وارو +  
قرآن شریف آنحضرت صلعم کا بنایا ہوا نہیں کلام الہی ہے اسلئے کہ آن سرور دین میں شاعری کا مادہ  
بالکل نہیں تھا اسی وجہ سے آپ شعر کی موزونی وغیر موزونی بھی معلوم نہیں کر سکتے تھے معاملہ التفریل  
مطبوعہ صفحہ ۲۴ میں حضرت حسن سے مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تمثیلایہ مصرعہ کما  
کفی بکلام اللہ والشیب للرساء ناکھیا + اسوقت حضرت ابوبکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ  
شاعر نے تو یوں کہا ہے ع کفی بالشیب والشیب للرساء ناکھیا + علی ہذا حضرت عائشہؓ سے  
روایت ہے کہ ایک دن پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی بن قیس کے اس شعر سے کسی بات میں

روشنی اور نورانیت حاصل ہوتی ہے اور باوجود اس بات کے زمیون کا تیل دھوئین کی سیاہی سے  
ارواح کاملہ کی مانند اور پُر نور ہوتا ہے بخلاوت دوسرے تیلوں کے کہ وہ باطل کی ریاضت کر نیوالوں  
کی طرح دھانی نہیما ہی سے پڑھتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ اہل فکر و استدلال کے ساتھ بخوبی مناسبت  
رکھتا ہے کہ معلوماً اس کے احوال کو فکر کی قوت میں نکالتے اور اوٹاٹے ہیں تاکہ روشنی اور چمک پیدا  
کرے اور چیزوں کی حقیقت دریافت کرے کو پراخ کی روشنی کی طرح کام میں لائیں - زمیون قرآن  
شریف کے لفظوں سے بھی مناسبت ہے کہ جسوقت قرآن کے لفظوں کی آمیزش کو اسکے معنوں  
سے علیحدہ کریں تو حقائق انوار الہی کی آب و تاب دکھاتا ہے اور یہ بھی ہے کہ تمام دنیا کے زمیون  
سے زمیون کی عمدہ یادہ ہوتی ہے فلسطین شام میں زمیون کے وقت سکندر یونانی کے ہمراہیوں کے  
ہاتھ کے لگائے ہوئے ایک موجود ہیں اور وہ اسوقت لگائے گئے تھے جب سکندر یونانی ہندوستان  
کی طرف آیا تھا یعنی واسط رشی کے وقت کے ہیں پس ہر درخت کی عمر آجک عرصہ ڈھائی ہزار سال سے  
زیادہ ہوتی ہے اور یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے زمیون کی واسطہ برکت کی دعا کی قرآن شریف  
میں اللہ تعالیٰ نے اسکا نام شجرہ مبارک بیان فرمایا - یہ بھی ہے کہ اسکی پیدائش جگہ زیادہ تر ملک شام ہر  
جو اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ لوگوں کی انبیاء و اولیاء کی بود و باش کا مقام ہے - یہ بھی ہے کہ اسی خیرت  
کے درمیان حضرت موسیٰ علیہ السلام نے طوطیاں پر نورانی شعروں کو آگ کی مانند چمکتے دیکھا تھا  
گویا یہ محل انوار تجلیات بھی ہے -

الحاصل زمیون کہ ظاہری فوائد کے ساتھ باطنی نورانیت وغیرہ بھی رکھتا ہے اور کمالات انسانی سے اشکو  
(دانی صفحہ ۲۳ پر)

## تشیل دی

اَسْتَبْدِيْ لَكَ اَيَّامًا كُنْتَ جَاهِلًا وَيَا تِيَاكَ بِالْاَجْبَارِ لَمْ يَزِدْ

نور انجذاب کی زبان مبارک سے مصرعہ آخری یون نکلا ویاتیک من کم یزد بالاجبار۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مصرعہ یون نہیں ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا میں شاعر ہوں اور نہ شاعری میری شان ہے بلکہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِيْ لَهُ فَرَجَحْهُ نَهْنَهْنَه آپ کو شاعری سکھائی اور نہ وہ آپ کے شایان ہے۔

پس آپ اُمتی ہو کر قرآن شریف جیسی جامع العلوم والفنون منبع فصاحت و بلاغت سرچشمہ حکمت و مناسبت بہت کچھ ہر اس واسطے ہر ایک تیل اور میوہ دار درخت سے افضل اور مظہر قدرت قادر ہے مگر نیم کا تیل جلانے والے اور نمولیان کھانیدار لے اور نیم کی پتیاں چابنے والے اور پیوان باندھنے والے سوم لٹا اور بھنگ بوزے۔ چرس۔ چنڈو کے روہر و زیون کی خوبیاں کیا سمجھیں اور انکو زیون کے فوائد سنانا ایسا ہے کہ جیسا اندھے کی راہ میں چراغ جلانا۔ یا بھینس کے روہر و بین بجانا۔

پس اللہ تعالیٰ نے زیون کی خوبیوں کو اور حقیقت صنعت کو قرآن میں قسم کے پیرا میں ظاہر کیا یعنی صحیفہ قانون قدرت کے بدہیات کو امر شریعت کے دقائق حل کرنے کے واسطے شاہد کے طور پر قسم کے لباس میں ظاہر کیا ہے تاکہ اسکے طالب قول و فعل میں توافق و تطابق پا کر بخوبی سمجھ لیں کہ جسکے یہ افعال میں بیشک اُسی کے یہ اقوال ہیں۔ اسکے علاوہ تین اور زیون اس پہاڑ کا نام ہیں جو موسیٰ علیہ السلام کو یہ الہام ہوا تھا کہ تیرے

بھائیوں میں سے تیری باتدین ایک نبی برپا کر دینگا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالو گا اور نیز موسیٰ علیہ السلام پر یہ بھی نازل ہوا تھا کہ خداوند قادر ان پر جلوہ گر ہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے یہودیوں نے دریافت کیا تھا کہ کیا تو وہ نبی بھی جو ہم سے ہے۔ انہوں نے فرمایا ہاں ہاں۔ آئیو اے عین اور میں اُنکا پیشرو ہوں۔

پس اس صورت میں اللہ تعالیٰ یہودیوں کو قسم کے پیرا میں ظاہر کرنا ہے کہ جس نبی کی شان میں زیون اور تین پہاڑ پر پیشینگوئی کی گئی تھی وہ حضرت محمدؐ ہیں افسوس کہ باوجود تین اور زیون کے وجود ہونیکے تم اس عدہ کو بالکل فراموش ہو گئے اور حضرت محمدؐ کی شان میں بے باکانہ چون چرا کرتے ہو جو کہ علمائے کی شان سے بعید ہے۔

گھوٹیل تمام حیوانات میں بڑی بڑی خوبیوں سمجھ پورا اور اعلیٰ شرافتوں سے مشرف و ممتاز ہے اور ایسا ہے بہا کہ اسکی قیامت کی کوئی حد نہیں اور ایسا سرکش اور قوی کہ جسکی ہٹ عالم میں مشہور ہے۔ (باقی صفحہ ۲۴ پر)

ہدایت حجیم و ضخیم کتاب کیونکہ بنا سکتے تھے بالخصوص ایسی پمپل اور بے نظیر کہ جسکی نظیر و شل لانے سے جن۔ ملائک۔ انسان روحانی وغیرہ جملہ مخلوقات عاجز ہوں اور ہر بات میں وہ سب پر فوق لیجائے جو اثر تورات وغیرہ النامی نوشتون اور ویدوں اور دساتیر سے آج تک نہیں ہو سکا وہ کل عالم میں عرصہ ۱۳ سال کے اندر پھیلاوے۔

سنسکرت میں گھوڑے کو اسو فارسی میں اسبہ ہندی میں سب عربی میں اشہب کہتے ہیں باعتبار رنگ اور تیز رفتاری کے کہ شہاب کی طرح صاف روشن اور خوش رفتار ہے اسکا نام اشہب ہوا۔ ایک قسم کے گھوڑے کو دیلمیر کہتے ہیں جسوقت وہ گر جائے یا سرکشی پاتا ہے سوار کا پیر کیڑا کر دیتا ہے اگر اپنی ہتھارسی سے سوار نہ گرے تو دیلمیر یا شتنگ چلا کر یا آگاہا کر غرضیکہ ہر جہد رت گرا دیتا ہے اسکے پیر پر خونی آثار نمایاں ہوتے ہیں۔ اسکے علاوہ ایک قسم کے اور گھوڑے خاص ہیں کہ پانیوں میں تیرنے میں خوشکام ہیں دوڑتے ہیں مرکب کے مرکب جمال کے جمال۔ گھڑ کی زینت اور بھارت کا اسباب اسکی ذاتی خوبیاں سلوتری کنائین مطالعہ کرنے پر محض ہیں اور روئے مذہب یک بقول میں ہر سرگ باشی گھوڑا ایمان کی صورت کیواسطہ آبجیات کا چشمہ ہر مہی دھڑھاش مطبوعہ کلکتہ بشرح مجرب باب ۲۳ منتر ۲۱۰ و ۲۱۱۔

اسومیدہ بیج بغیر گھوڑے کے ہونہیں سکتا۔ رگ وید وغیرہ میں ایک ہزار منتر گھوڑے کی تعریف میں پیش کیے گئے ہیں آریہ بزرگان اسکی قربانی کو اعلیٰ درجہ کی عبادت جانتے تھے ذرا کتب تواریخ مروجہ ہمارے سرکاری اور مہاجرات وغیرہ ہندوؤں کے پوران ملاحظہ ہوں۔ خود بیج وید کے منتر یہی و اہم کم پمپتی ہیں ایشور فرماتا ہے کہ گھوڑا ایسی عمدہ و مقدس قربانی کی چیز ہے کہ اسکے کچے اور کچے گوشت کو اور سر کے منفر کو دیکر دیوتا بڑے خوش ہوتے ہیں اور گوشت بھننے کی خوشبو سونگھ کر مارے خوشی کے پھولے نہیں ہماتے اور باچھین چیر چیر یا کھ پھیلا پھیلا کہتے ہیں کہ کب ہم ہوگا دیکو وید اور قرآن کا مقابلا لکھ خاکسار، افسوس پر وہ نشین اپنی ناواقفی کے سبب ایسی مقدس چیز کو ادنیٰ خیال کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے اسکی قسم جو کھائی تو یہ ظاہر کیا کہ ایسا سرکش جانور کہ تمام خوبیوں کا سرچشمہ اور قربانی اور بیج کے قابل شہاب کے مانند تیز روان ہے پیدا کیا اور تمہارا رام بنایا۔

پس اس صورت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت کاملہ کی قسم کھائی مگر نادان آدمی نہ سمجھیں تو کیا کیا جاوے۔ اہل حق کا کام تو سمجھانا ہی نہ نہیں نشین کرانا ۵ بر رسولان بلاغ باشد و بس ۱۲

بھلا اس عالمگیر ہدایت کے دفتر کو کوئی ذی روح بنا سکتا ہے یا اسکے مقابل کچھ کر سکتا ہے ہرگز نہیں۔ پر وہ نشین جیسے جاہل ناحق افراط پر دازیان کرتے ہیں۔

اگر انکے فہم ناقص ہیں یہی سمایا ہوا ہے کہ قرآن آن سرور دین کا بنایا ہوا ہی تو یہ لوگ بھی آخر انسان ہی ہیں ذرا پادریوں سمیت مل جل کر سمیت کرین مشن اور سماج کی کارروائیوں میں جو لاکھوں کی تہ خراب کرتے ہیں اور جو بڑے الزام لگا کر ناحق دوزخ کے گندے بنتے ہیں اس میں کیا فائدہ ایک آدھ سورۃ یا ایک دو ورق عربی جہارت قرآن شریف کی مثل بنا کر مسلمانوں کو ملزم ٹھہرا دیں کہ جو تیرہ سو برس سے تمہارا دعویٰ چلا آتا تھا اس کا جواب کافی یہ ہے تاکہ آریے وغیرہ مفسری اپنے دعویٰ میں سچے سمجھے جائیں اور اگر اسکی مثل نہ لاسکے تو پھر انکے مفسد اور مفسری ہونے میں کیا شک ہے آپ کے گوروں یا سندھی سے سفینا پر کاش میں لکھا ہے ”بھلا یہ کوئی بات ہے کہ اعلیٰ مانند کوئی سورۃ نہ بنے کیا الکر بادشاہ کی وقت مولوی فیضی نے بنا لفظے کا قرآن نہیں بنالیا تھا“

مگر کیا کہیں ہدایت جی نے اپنے بھولے پن سے جسکو قرآن خیال کیا وہ بھی قرآن مجید کی تفسیر ہی نکلی اور خوبی یہ کہ اس میں لکھا ہے قرآن مجید جو تکہ ایک سمیل کتاب ہے اسواسطے میں نے بھی اسکی یہ تفسیر صنعت عجیبہ میں بے نظیر بنائی ہے کہ قرآن شریف کی رونق بڑھے کیونکہ روئے زیبا کو طلسم دیباہی زینت بخش ہوتا ہے نہ درمی اور ٹاٹ۔

پھر قرآن شریف کے بے نظیر ہونے کو فیضی نے بڑے زور سے ثابت کیا ہے اور اسکا مقابلہ کر نیوالوں کو تنقید کم عقل فہمی عنادی حساد وغیرہ لفظوں سے یا دیکھا ہو دیکھو اس کی اصل عبارت۔

(وَ اَنْتُمْ طَائِفٌ مِّنْ اَهْلِ الْحَرَمِ رَفِیْ) اَعُوْا وَ وَهْمٍ وَعَدَمٌ عَلِیْمٍ

اَوْ رَسَالِہٖ صَلَّعَہٗ لِحَوْلِ خَلَامِکُمْ وَعَوْرُ صِدِّ وَ رِکْمٌ (مَعًا) هُوَ مَوْصُوْلٌ

(رَزَلْنَا) وَ هُوَ اَوْ رَسَالٌ سَمَّاهَا سَمَّاهَا وَ کَلَامًا کَلَامًا لِّمَا وَ هَمُوْہُ مَا هُوَ کَلَامٌ اللّٰہِ

وَمِنْ سَلَامَہٗ وَ اَلَا رَسُوْلٌ کَلَّمَہَا کَالطَّرِیْقِ اَوَّلَیْ (عَلٰی عَبْدِ نَا) مَعْمُوْرٌ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَأَصْلُهُ اسْمُ كُلِّ مُتْلُوٍّ لَهُ رُوحٌ وَدَرْكٌ وَهُوَ  
 أَحْمَدُ السَّمَاءِ لَهُ صَلَاحٌ رَفَاعَتُهُ سَوْرَةٌ هُمُ امَّصِلُ سَوْرَةٍ لَا وَسَاطِهَا  
 وَطَوَّالِهَا مِنْ مَثَلِهِ عَدْلٌ مَا أَرْسَلَ مَدْلُولًا وَادَاءً وَاحْكَمَا وَحَمًا  
 وَعِلْمًا وَمَعَادَةً مُحَمَّدٌ صَلَاحٌ وَلَا أَوَّلَ اصْخَرُ رَوْدَعُولُ دَوْمُوا وَارِدُوا  
 شَهَادَةً الْعَدُولُ لِسَادَةِ دَعْوَاكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ سَوَاةُ  
 أَنْتُمْ أَهْلُ الْوَلَعِ (صِدِّيقِينَ) كَلَامًا وَاحْكَا صِلَ كَوَصَمَ دَعْوَاكُمْ كَمَا  
 هُوَ مَوْهُوْكُمْ سَدُّ وَأَكْرَمَكُمْ - ترجمہ اور حرم کے مفسد و عقول کے چکر کھانے  
 اور سینوں کی بجی کے سبب (اگر ہو تم شبہ اور وہم میں) اور رسول اللہ کے مرسل ہونے کی لاعلمی میں  
 (اُس چیز میں کہ جسکو ہم نے اتارا ہے) تنزیلِ حقہ حقیقہ اور کلام کلام کر کے بھیجنے کو کہتے ہیں اسلئے  
 نَزَّلْنَا کہا کہ ان کو وہم تھا کہ قرآن خدا کا کلام اور اسکا بھیجا ہوا نہیں اگر ہو تا تو پہلے صحیفوں کی مانند  
 یکبارگی بھیجتا (اپنے بندے محمد پر) اصل میں بعد اُس ملک کا نام ہے جس میں فوت اور فہم کا  
 مادہ ہوا اور آپ کے لئے یہ بڑا عہدہ والٹر نام ہے (پس لے آؤ کوئی سورت) پھوٹی ہو یا متوسط طبعی  
 نہ ہو۔ یعنی جو بھیجے ہوئے کلام سے مدلول اور معانی اور ادائے مطلب اور احکام اور حکمتوں  
 اور علوم کی جہت سے مشابہ ہو یا (مثل اسکی) مثیلہ کی ضمیر کا معاد اور مرجع محمد صلعم بھی ہو سکتا  
 ہیں لیکن صورت اولی نہایت اولی ہے (اور بلا لاؤ) قصد کرو اور وار د کرو (اپنے گواہوں کو)  
 یعنی عادلوں کو اپنے دعوے کی تائید کیواسلئے ایسے گواہ کہ (خدا کے سوا ہیں) اور جو بڑے لوگو  
 اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو۔  
 حاصل یہ کہ اگر تم تارا دعویٰ صحیح ہے جیسے کہ تمہارے کلام کا مطلب اور نیز تمہارا وہم ہے تو  
 تم اپنے دعوے کی تصحیح و تصدیق و تائید کیواسلئے عدول لاؤ۔

البتہ دیک کے متر متر سے ضرور ثابت ہوتا ہے کہ وہ کسی ہندی بھاٹ وغیرہ کا بنایا ہوا ہے چنانچہ اس میں بجز کچھ نکتے جملانے اور بے تعداد نمسکاروں اور بیجا مبالغوں اور جھوٹی تقریظوں فضول ذکروں کے روحانی و جسمانی تعلیم کچھ بھی نہیں۔ نہ معلوم آریے اسکو کس طرح خدا کا کلام گنتیہین اور منبع علوم و فنون شمار کرتے ہیں۔

قولہ۔ ربیع سوم مشکات میں ہے کہ محمد صاحب نے اپنے والد کی قسم کھائی۔  
اقول۔ یہ پردہ نشین کا محض انقرا ہے کہ آنحضرت نے اپنے والد کی قسم کھائی اس لئے کہ حدیث ابو داؤد میں یہ کلمات واقع ہیں اَفْلَحَ وَ اَيُّدُ اَنْ حَكَمَ۔ ترجمہ۔ نجات پائی اُس نے قسم ہے اُس کے باپ کی اگر سچا ہے تو لفظ اب جس کی طرف مضاف ہے وہ غائب کی ضمیر پیشی اندر من نے ازراہ جمل مرکب ضمیر غائب کا ترجمہ بہ لفظ متکلم کیا۔ اور پردہ نشین نے آپ کی علمیت کے بھروسے پر تقلید لکھی یہ بھی مادی۔ علی ہذا مشکوٰۃ کو مشکات بغیر او لکھنا بھی آپ کی لاعلمی پر دال ہے۔ پھر افسوس اس لیاقت پر کہ مشکوٰۃ اور مشکات کی تمیز نہیں اور فقرات قسمیہ پر رائے دیتے ہیں۔  
اسکا جواب اول تو مظاہر الحق سے اپنے خود ہی نقل کر لیا ہے کہ یہ قسم رسول صلعم کی زبان مبارک سے بقصد برآمد ہوئی تھی۔ دوسرا یہ کہ قبل از ورود نہی قسم غیر خدا سے صادر ہوئی تھی۔ تیسرا یہ کہ جس طرح حرف ندا زائد شکم کی زبان سے اثناء کلام میں واقع ہوا کرتا ہے اور اُس سے پکارنا یا مخاطب کرنا مقصود نہیں ہوتا کیونکہ مخاطب موجود اور متوجہ بکلام ہوتا ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اثناء کلام میں لفظ وَ اَيُّدُ اَنْ حَكَمَ واقع ہوا تھا دراصل وہ قسم ہی نہیں تھی۔  
قولہ۔ ملا جلال الدین اخلاق جلالی کے لمحہ چہارم میں لکھتے ہیں کہ بجلی از سو گند خواہ راست باشد خواہ دروغ نہی کنند چہ سو گند از ہمہ کس قبیح است۔

اقول۔ اول تو یہ ملا جلال الدین کا قول ہے کہ مجبور دگی قرآن کے اس سے استدلال باطل ہے دوسرا اسکا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت قسم کھانے کی عادت نیکے ایسا نہ ہو کہ حسب عادت جھوٹا بھی منہ سے نکل جائے اعدائے گار ہووے یہ نہیں کہ حق بات یا صداقت کے اظہار کے وقت یا محافل میں کو ذلیل کرنے کے واسطے یا مقدمات میں گواہ نہ پائے جانے کی حالت میں بھی قسم نہ کھائے بلکہ ایسے مقدمات میں تو ضروریات سے ہے۔ اسی لئے حکام وقت بھی اہل مقدمہ کو حلف پڑھ کر یا



دیتے ہیں اور وید والوں کا تو کیا کہنا کہ باوجود رشی مہنی ہونے کے گائے بھینس بھیر بکری مرغی  
گدھی جوڑ و بچوں کی قسمیں کھایا کرتے اور دوا یا کرتے تھے اس کی تصدیق وید شاستر سے اوپر  
گذری آنجناب ناداقفی سے جو چاہیں بجا کریں۔

قولہ :- ابو الفضل میں لکھا ہے کہ سوگند خورد نپاشند سوگند خوردن خود را بد مرغ گوی متهم داشتن است  
و مخاطب را بد گمانی نسبت دادن۔

اقول :- اول تو یہ بھی مذہبی اسلامی کتاب نہیں کہ قابل استدلال ہو آنجناب ناداقفی کے  
سبب پیش کرتے ہیں۔ دوسرا اسکا مطلب یہ ہے کہ انسان سوگند خورد یعنی حلف نہ بنے کیونکہ  
یہ پیشہ شرعاً ناجائز ہے۔

قولہ :- آپ ہی خدا نے قرآن میں قسمیں کھائیں اور آپ ہی لکھا کہ قسم کھانے والے کا اعتبار  
نہ کر بھیر قسم توڑنے کی اجازت دی بھیر استحکام کی ترغیب لائی غرضیکہ خدا نے محمدیہ کے  
گوناگون متناقض خیالات ہیں۔ اگر محمدیوں کے اقوال و افعال مختلف ہوں تو کیا عجب۔

اقول :- قدر زور گشتا سدا شناسد جوہری۔ ماہران قرآن خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے  
ہر ایک قسم کا موقع و محل قرآن میں جدا جدا بیان کر دیا ہے۔

چنانچہ جہاں قسمیں کھائی ہیں وہاں بغرض ثبات توحید و عظمت خود و امر رسالت و اظہار حق قسم  
کے پیرایہ میں قانون قدرت کو شہادتا پیش کیا ہے۔

سجود اور غیر خدا کی اور لغو قسم کھانے سے منع فرمایا کہ اس سے عظمت خداوندی میں فرق آتا  
اور حالانکہ دل میں شرک فی العلم پیدا ہو جاتا ہے کہ غیر عالم کو شاید حال قرار دیتا ہے۔

ان قسموں کے توڑنے کی اجازت دی گئی کہ جنسے حلال شے حرام ٹھہری یا حرام چیز حلال قرار پاتی  
ہے کہ اس میں احکام شرائع کا ابطال لازم آتا ہے۔

ان قسموں کے استحکام کی ترغیب لائی جو خاص صورت کیلئے وقوع میں آتی ہیں اور پوری کر نیکی  
قابل ہیں۔ گائے اور گدھے وغیرہ کی قسم کھانے والوں کی قسم کا اعتبار نہ کر نیک حکم دیا۔

مگر پردہ نشین کی عجب عقل و فراست ہے یا دہو کہ وہی کی عادت ہے کہ جملہ قسم کو بلا تشیع  
مقام و محل و تفصیل صورت خاص قرآن سے ثابت بتلا کر چٹا سپر یہ اعتراض جڑ دیا کہ خراساے

محمدؐ کے متناقض خیالات ہیں (الحمد للہ) بقول شخص سے ناج نہ جانے انگلیں ٹپٹھاہ علم قرآن سے تو خود  
ماہر نہیں اور خدائے قدوس کے متناقض خیالات بتلاتے ہیں اور بلا وجہ مسلمانوں کو لازم ٹھہرا ہیں  
بجہ صاحب اتنا قضا کو کہتے ہیں؟ کیا مطلق اختلاف صورت یا اختلاف محل کا نام قضا  
ہے؟ اگر ہم یہ کہیں کہ پریشیوں قسم نامہ کے مولف سے خوش نہیں اور اُسکے عجیب سے راضی ہے تو کیا  
اسکو متناقض کہیں گے؟ ہرگز نہیں۔ مگر ان اصول کا سمجھنا اُنسی کا کام ہے جو علوم عقلیہ سے واقف ہو چکا  
گر ہون کا اُترن کھانے والے اور مردوں پر گڑ بھجوانے والے کیا جانیں۔  
قولہ۔ الغرض اب ہم سب آیات متعلقہ قسم قرآن سے نقل کر کے معہ حوالہ سورہ و مس پارہ ہدیہ  
ناظرین کرتے ہیں۔

اقول۔ اُردو عبارت متفرق مقامات سے بلا رعایت تقدیم و تاخر نقل کر کے اس پر اعادہ اعتراضات  
مذکورہ بالا کرنا طول فضول ہے۔ اگر اہل علم ہیں تو مرد میدان بنیں۔ ایک چھوٹی سی صورت کے برابر  
کچھ عربی عبارت قرآن شریف کے مقابل بنالائیں۔ یا کسی عبارت پر عالمانہ اعتراض کریں تاکہ آپ کی  
قابلیت سب پر عیاں ہو۔ ادھر سے بھی دندان شکن جواب دیا جاوے۔ بقول شخص سے گھر میں  
نیک پاس جولا ہے سے لٹھ لٹھا۔

اُردو بولنا آنا نہیں اندر میں کی عبارتیں چورا چورا نام حاصل کرنا اور دل بخارات نکالنا چاہتے  
ہیں۔ جائے حیرت ہے۔

چونکہ ہر ایک اعتراض کا تحقیقی و الزامی جواب نہایت دال اور باصواب پیشتر عرض کر چکا ہوں  
اور نیز حکم آنکہ

چو یکبار گفتی مگو باز پس کہ حلوا چو یکبار خوردند و بس  
اعادہ غیر مناسب موم ہوتا ہے اور بھی جبکہ مجھ رسالہ کی اصل ہی فاسد و باطل ہے تو فرع کا بطلان  
خود ہی حاصل ہے اے وَحْشِیْنِ نَبَاکِ الْاَوْصِیْنِ کَرِیْمِ الْبَدَنِ

— — — — —



## مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات

یا الہی یا الہی یا الہ	بیکسون کی ہے تو ہی جائے پناہ
کون تجھ سے کریم و مہربان	جسکے درپن کروں آہ و فغان
نفس و شیطان سے ہوں گم کردہ راہ	راہ سے پھرتا ہوں بھٹکار و سیاہ
اذرہ اکرام و بندہ پروری	دستگیری کر مری اور رہبری
حال میرا تجھ پہ ہے سب کچھ عیان	کچھ نہیں حاجت کروں اُسکی بیان
لیگی ہے ظلمت کذب و دروغ	خانہ دل سے بصیرت کا سر و غ
کاسہ سر پہ دعوت سے بھرا	خیر و شر مطلق نہیں ہے سوچتا
بے گناہ مجھ پر نہ گذری اک گھڑی	دل سے طاعت ہی نکوئی بن پڑی
بہنگدوں کے روز چوئے آستان	در پہ تیرے ہی نہ پھٹکا جادوان
بخت خوابیدہ کی صورت سالما	بیخود و مدہوش ہو شس ہوتا ہی رہا
آہ رھلت کی گھڑی آنکھیں کھلین	ساز و سامان سفر پٹے نہیں
لینے سودا ہائے سودا کی کمان	پنیٹہ اُجڑی لگ گیا ہے کاروان
ہے ہوا و حرص کا دل پر وبال	سست ہیں مرغِ نفس کے پر و بال
کھول دے یا رب تو اُسکے بال و پر	تاکہ ہو نیچے منزل مقصود پر
اُس سے دریائے عصفیان میں شری	جبکہ ڈالوان ڈول ہے کشتی مری
غیب سے دیے بھیج رحمت کی ہوا	تاکہ دم میں پار ہو بیڑا مرا
نقدِ عمر و صحت تن لا کلام	اپنے ہاتھوں کھودے میں نے تمام
آنشِ کفران سے خرمِ جل گیا	دانہ نیکی کا نہیں باقی رہا
پاسِ محبت میں مری بہ زندگی	دُور کی مانند غائب ہو گئی
سو نہیں سمجھ بدن کی ہڈیاں	حلق میں گھل گھل کے مثلِ شمع پہاں
ہوئے ہی پیدا میں مر جاتا اگر	تو نہ جھکتی بارِ عصفیان سکر
جل در وحشت میں با حال تباہ	عمر سب گذری ہے میری یا الہ

تیری مرضی کے مطابق بالیقین  
 نامہ بدیون سے ہوا کالاتام  
 پر خطا و پر جفا و سنگدل  
 زو سیاہ و سفید و چشم تر  
 تیرا بندہ آکھڑا تیرے حضور  
 اپنی رحمت کا نہ فرخ مجھ سے چھپا  
 میری بدیان یا اللہ المسلمین  
 ہوں سراپا میں سزا و ایر سزا  
 تیری رحمت سے لگ رہے یہ امید  
 در پہ پڑنے کی الالاج رکھ  
 از روہ الطاف و احسان کرم  
 علم و دانائی مجھے کروہ عطا  
 نیک کاموں کی مجھے توفیق دے  
 یا الیٰ لوٹ عضیان سے بچا  
 میری عجب و نالوا نی بیکیسی  
 نفس و شیطان پڑ گئے پیچھے مرے  
 تر سے اپنے انہیں مقبور رکھ  
 میں ہوں تنہا اور دشمن صد ہزار  
 فوج نصرت لشکر فتح و طہر  
 دعو کر دے میرے دل کی سیکلی  
 گلشن امیکہ غنچہ کھلا  
 جلد برلا وہ تمنائے ولی  
 صورت و سیرت کے سب چال و چلن

ایک نیکی میرے دامن میں ہیں  
 فکر میں کا تب پڑے جو ہیں کرام  
 خبیث باطن سے مر شیطان خجل  
 پر خطا و شرمسار و خیرہ سر  
 دور سمت کرا سے تو دور دور  
 اور مخاطب ہو کے سن میری دعا  
 در حقیقت عفو کے قابل نہیں  
 مستحق نار و در روز جزا  
 دم میں ہو سیرا سیرا نامہ سفید  
 سر گر کرنے کی خدایا لاج رکھ  
 پھیر دے سب پر معافی کا قلم  
 جس سے سو جھجھ خود بخود حق و خطا  
 اور بڑے کاموں بالکل روک لے  
 خالص و مخلص مجھے بندہ بنا  
 تجھ پہ روشن ہے خداوند ابھی  
 ہے غرض انکی مرا ایمان مٹے  
 قربت بھی میرے اُن کو دور رکھ  
 جان ہے اس غم سے ہر دم بھیرا  
 بھیج دے میری مدد کو زود تر  
 بخشدے تسکین مٹا دے کھلبلی  
 اور ہر بار گلشن عرفان دکھا  
 جو مٹا دے جان و دل کی بے کل  
 اس حسن کے کر دے یارب حسن

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ بات اظہار میں شمس ہے کہ فی فیصدی نوے امراض قانون قدرت کی باقاعدہ چلتی ہوئی مشیر  
بگڑ جانے اور اس میں غیر ضروری یا ضرورت سے زیادہ مرغن اور سخت غذائیں ڈالنے سے  
پیدا ہوتے ہیں۔ اسے تندہستی قائم رکھنے کی واسطے لازمی امر ہے کہ معدہ کا فعل درست رکھا جا  
یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ بار بار سہل لینے اور سہل کے عادی ہونے سے بھی  
فعل معدہ درست نہیں رہتا اور وہ اس قدر ناقص اور ضعیف ہو جاتا ہے کہ اُسے معمولی غذا پر  
مضہم کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ ان تمام نقائص کو دور کرنے کے واسطے ایک نمک طیار کیا گیا ہے  
جس کا صرف اس قدر کام ہے کہ غیر مضہم غذا کو مضہم کرنا اور مضہم شدہ غذا کے فضلہ کو خارج کر دینا  
اب آپ خود خیال فرما سکتے ہیں کہ یہ نمک کس قدر مفید ثابت ہو گا۔ گو بظاہر اس کے صرف دو معمولی  
فائدہ ہیں۔ لیکن دراصل یہ نوے فیصدی امراض دفع کرے گا۔ مناسب نہیں سمجھا گیا کہ تمام شتہارا  
کی طرح لمبی چوڑی ضرورت درج کی جائے کہ یہ نمک فلان فلان امراض کو جڑ سے کھودیتا ہے  
اس کا اندازہ ذی فہم خود فرما سکتے ہیں کہ جو چیز معدہ کا فعل درست کر سکتی ہے وہ کس قدر دفع  
امراض کی واسطے مفید ثابت ہوگی۔ امتحاناً ۴۷ نمک ہر ایک صفا اپنے انتظام سے منگوا سکتے  
ہیں قیمت شیشی نور دومر کلان ۵۰ محصلہ لٹاک و نمہ خریدار۔ ڈاکٹر بنی محمد بنیچہ او وہ فارسی دلی



٢٨١٢١

٢٩٤

DUE DATE



URDU STACKS

٢٠١٢

٢٩٤

٢٩٤

بدرست تمام

الوقت حسن

٢٩٤

DATE

NO.

DATE

NO.